فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

اَلْفَتَاوٰى النَّابِلِيَّة

فِي

اَلْمَسَائِلِ الْفِقْهِيَّة

★ [redacted] الْمُجَلَّدُ الثَّانِي

إعداد

مصنف

مُفتي عبد الرحمن سرور

مُفتي شاه محمد محمود

خیروسکی

تاج کتب خانہ

Maktaba Tul Ishaat.com

الفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية" المجلد الثاني

اعداد

المفتي: عبدالرحمن مسرور "الحنفي الديوبندي البته خيلي السليمانخيلي الزابلي"

المفتي شاه محمد محمود "الحنفي الديوبندي البته خيلي السليمانخيلي الزابلي

صححها وايدها

شيخ الحديث حضرت علامة مولانا عبدالحميد الحماسي الكابلي حفظه الله تعالى وشيخ الحديث والتفسير حضرت مولانا واستادنا مفتي عبدالعلي صاحب رحمه الله تعالى وشيخ الحديث مولانا محمدعمرجان صاحب دامت حياته وحضرت مولانا مفتي عبدالولي سداد صاحب وحضرت مولانا واستادنا مفتي گلاب شاه شرافت صاحب دامت حياته ومفتي ياسرمدد صاحب مفتي عبدالغفور حمزه صاحب ومفتي حضرت موسى لطيف صاحب

- ✓ خصائص الكتاب:
- ✓ الاقوال الراجحة:
- ✓ الحوالة من الكتب المعتبرة:
- ✓ باللغة الافغانية لعموم النفع:
- ✓ المسائل العصرية:
- ✓ المسائل الاختلافية
- ✓ المتفرقات:
- ✓ مواضع انكار الامام ابي يوسف رحمه الله تعالى:
- ✓ مواضع ترجيح اقوال الامام زفر رحمه الله تعالى:
- ✓ مواضع ترجيح القياس على الاستحسان:

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كتاب النكاح﴾

﴿په مروجه نکاحو کې بعضي رسمونه﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! په مروجه نکاحو کې بعض شيان دي مثلا

(۱)دنکاح په خطبه کې دغه اية کريمه،لازما وايې

اعوذبالله من الشيطان الرجيم ،بسم الله الرحمن الرحيم فانكحوا ماطاب لكم) دا څه حکم لري ؟

(۲)دغه حديث(النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني)وايې اويو حديث يې بولي

(۳)دغه حديث)(تناكحو وتكثروا فاني اباهي بكم الامم)هم وايې ايا داحديث صحيح دی؟

(۴)اودغه عبارت هم وايې اوحديث يې بولي)(ولايصح النكاح الابحضورالشاهدين البالغين العاقلين)

(۵)په دعاء کې داسي شيان زياته وي (اللهم الف بينهما كماالفت بين يوسف وزليخا وبين موسى وصفورى وبين سليمان وبلقيس)

(۶)دنکاح الفاظ دري واره مکرر ويل څه حکم لري اياضروري دي؟

(۷)دغه الفاظ ويل چې دغه فلانی چې ستالورده په دغه نامه بله لورنه لري څه حکم لري؟

(۸)دغه الفاظ ويل چې درکړي مي وه درکړي مي ده درکوم يې ايا دغه شيان ضروري دي اوکه نه؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصوب حامداومصليا وبعد:﴾

نمبرواره جوابونه

(۱)دنکاح په خطبه کې دغه اية کريمه،(اعوذبالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم فانكحوا ماطاب لكم)ويل اودغه ايت ، اية النكاح بلل بدعت دی،البته که يې لازم نه بلل او پوره ايت ووايې پروا نه لري، او نيم اية ويلو ځخه بايد اجتناب وشي ځکه دغه يو قسم تحريف ده اوپوره آيت له دغه ځای ده (وان خفتم الاتقسطوا في اليتمى فانكحوا ماطاب لكم)

(۲)دغه حديث)(النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني)دغه يوحديث نه ده دغه دوه حديثونه دي سره جمع کړل سوي دي

(۳)دغه حديث)(تناكحو وتكثروا فاني اباهي بكم الامم)ضعيف دی ويل يې په کار نه دي

(۴)دغه فقهي عبارت ده حديث نه دی(ولايصح النكاح الابحضورالشاهدين العاقلين البالغين)حديث بلل نه دي صحيح

(۵)په دعاء کې دا الفاظ ويل(اللهم الف بينهما كماالفت بين يوسف وزليخا وبين موسى وصفورى وبين سليمان وبلقيس دغه اسماء ثابت نه دي فضلا ازدواجهن

(۶)دنکاح الفاظ دري واره مکرر ويلو ته ، هيڅ ضرورت نسته

(۷)دغه الفاظ ويل چې درکړي مي وه درکړي مي ده درکوم يې هيڅ ضرورت نسته ځکه که يه عربي ته واړول شي دخندا کلام ورځخه جوړيږي

Maktaba Tul Ishaat.com

٨)دغه الفاظ ويل چې دغه فلانی چې ستالورده په دغه نامه بله لورنه لري څه حکم لري؟دغه الفاظ ته هم ضرورت نشته بلا فايدي دي ځکه ديوه شخص دوي لونی په يوه نامه نادره ده

١) لمافي المتين في الفقه ج٢ ص٣٠انهم يعدون ذكرقوله تعالى فانكحوا ماطاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع من اللوازم حتى يسميها الجهال اية النكاح فتكون بدعة ويقرؤنه من وسطها لامن اولها وهذا نوع تحريف في القرآن لان مرادالنص على الراجح المروى عن عائشة ليس الامر بالنكاح مطلقا بل امر لمن يخاف ان يظلم على اليتيمة بعدم اداء مهرها ان يتزوج غيرها من النساء فان اول الاية وان خفتم الا تقسطوا في اليتمى فانكحوا الخ (ويذكرون فيها الحديث هكذا النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني وهو ليس بحديث واحد بل مأخوذ من الحديثين(ويذكرون فيها حديث تناكحوا وتكثروا فاني اباهي بكم الامم وهو ضعيف (ويذكرون فيها لايصح النكاح الابحضور الشاهدين ويعدونها حديثا وهو متن فقهي(ويزيدون فى الفاظ الدعاء كلمات لم يثبت مصداقها ک اللهم الف بينهما كما الفت بين يوسف وزليخا وبين موسى وصفورى وبين سليمان وبلقيس فانه لم يثبت بدليل صحيح شرعي اسمائهن فضلا عن ازدواجهم مع ذالک السادات

ويكررون الفاظ العقد السوال من الجانبين ثلاث مرات وهذا تقوى بارد(ويستعملون في العقد ماضي البعيد والابعد فيقولون

دادى وداده بودى اودادى وداده بودى ولجانب الاخر خواستى وقبولش كرده بودى

وهذا ايضا تكلف باردلاحاجة اليه ولو ترجم بالعربية لصارمضحكة انكحته انفا ونكحته سابقا ويزيدون في كلامهم

Maktaba Tul Ishaat.com

كه به اين نام ونشان دختر ديگر ندارد مع انه لاحاجة اليه فانه شاذ بل معدوم تسمية بنتين من شخص واحد باسم واحد

٢)وكذافي نجم الفتاوى ج٤ص٣٠ نكاح كے موقع پر دولہا سے تين مرتبہ ايجاب وقبول كرانے كا حكم

سؤال كيا فرماتے ہيں علماء كرام ومفتيان عظام اس مسئلے كے بارے ميں كہ بعض علاقوں ميں نكاح كے موقع پر نكاح خواں دولہا سے تين بار ايجاب وقبول كراتے ہيں تو كيا تين بار ايجاب وقبول كا ثبوت قرآن وسنت سے ملتا ہے يا نہيں؟ اگر نہيں تو ايسا كرنے والوں كا كياحكم ہے؟

الجواب بعون الملک الوهاب شرعاً فقط دو گواہوں كے سامنے ايک مرتبہ ايجاب وقبول كرنے كا نام،نكاح ہے۔ تين مرتبہ ايجاب وقبول كرانے كى ضرورت نہيں، لہٰذا نكاح خواں كو چاہيئے كہ شرعى طريقہ كار كو مقدم ركھتے ہوئے ايک مرتبہ ايجاب وقبول كرانے پر اكتفاء كرے اور نكاح كے وقت مروج ان زائد رسومات سے اجتناب كرے۔

لمافى البخارى (٢/٧٧١،٧٧٠):حدثنا سهل بن سعد ؓ كنا عند النبي ﷺ جلوسا، فجاءته امرأةتعرض نفسها عليي، فخفض فييا النظر ورفعه، فلم يردها، فقال رجل من أصحابه: زوجنييا يا رسول الله، قال:أعندك من شيء؟ قال: ما عندي من شيء، قال:ولا خاتم من حديد؟ قال:ولاخاتم من حديدولكن أشق بردتي هذه فأعطييا النصف، وآخذ النصف، قال: لا،هل معك من القرآن شيء؟قال:نعم،قال: اذهب فقد زوجتكها بما لك من القرآن۔

﴿د مهر تعريف څه دى﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب !مهر كوم مال تەويل كيږي بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مهر هغه مال تەويل كيږي چې دزوج پرذمه باندي په عقد نكاح كې واجب سوى وي، په بدل دفرج كې په عقد يا په تسمية سره.او بعضو علماء كراموييي بيادا تعريف كړى دى: چې مهر دهغه شي نوم دى، چې ښځه يې حقداره بلله كيږي،دعقد نكاح اوياجماع په وجه نوبه دهغي ښځى مهر هم په كې داخل سي چې په شبه جماع ورسره سوې وي .

لمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٢٩):

Maktaba Tul Ishaat.com

«ثم عرفه في (العناية) بأنه اسم للمال الذي يجب في عقد النكاح على الزوج في مقابلة البضع إما بالتسمية أو بالعقد انتهى لكنه غير جامع لعدم شموله الواجب بالوطء بشبهة ومن ثم عرفه بعضهم بأنه اسم تستحقه المرأة بعقد النكاح أو الوطء إلا أن يقال: المعرف إنما هو المهر الذي هو حكم النكاح بحكم العقد ويقال له الصداق والنحلة والأجر والفريضة والصدقة والحباء» ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٠):

«ثم عرف المهر في العناية بأنه اسم للمال الذي يجب»في عقد النكاح على الزوج في مقابلة البضع إما بالتسمية أو بالعقد، واعترض بعدم شموله للواجب بالوطء بشبهة ومن ثم عرفه بعضهم بأنه اسم لما تستحقه المرأة بعقد النكاح أو الوطء وأجاب في النهر بأن المعروف مهر هو حكم النكاح بالعقد تأمل (قوله ومن أسمائه إلخ) أفاد أن له أسماء غيرها كالأجر والعلائق والحباء

ولمافي«العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣١٦):

«والمهر هو المال يجب في عقد النكاح على الزوج في مقابلة منافع البضع، إما بالتسمية أو بالعقد. وله أسام: المهر، والصداق، والنحلة، والأجر، والفريضة، والعقر»

﴿د مهر إثبات په څه شي سره سوی دی﴾

الاستفتاء: دمهر،إثبات په څه شي سره سوی دی بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دمهر ثبوت الله تعالى دسورة النساء په دې آیت مبارک باندې کړی دی.

واتوا النساء صدقتهن نحلة سورة النساء آية ٣

Maktaba Tul Ishaat.com

ترجمه: اوورکوئ،ښځوته، دهغوی مهرونه، په خوښحالي سره. يعني ښځوته دهغوی مهرونه ښه په خوښحالي سره ورکوئ.ددې. آيت مبارک يوتفسير دادی چې الله تعالی دښځو خاوندانو ته امر کړی دی، چې دښځو مهر ښه په خوښحالي سره ښځو ته ورکړئ اوبل په دې آيت مبارک باندې هم دمهر ثبوت سوی دی.

واحل لكم ماوراء ذلكم ان تبتغوا بأموالكم .سورة النساء آيت ٢٤ .

ترجمه: او حلالي دي ، ستاسو لپاره، ټولي هغه ښځې له دوی څخه ماسوادي، چې تاسويې طلب وکړئ .په مالو خپلو سره.يعني له مذکوره ښځو څخه ماسوانوري ټولي ښځې ستاسو لپاره حلالي دي، خوپه دې شرط چې تاسو به يې طلب په خپلو مالو سره کوئ معنی: مهرونه به ورکوئ. اوپه دې حديث شريف يې هم ثبوت سوی دی.

لمافي«شرح المشكاة للطيبي الكاشف عن حقائق السنن» (٩/ ٢٩١٦): «((التمس ولوخاتماً من حديد))»

ترجمه : ته وګوره (دمهر لپاره) که څه هم داور سپيني يوه ګوتمۍ وي.

اوپه اجماع يې هم ثبوت سوی دی.

قال في الفقه الاسلامي ج ٧ ص٢٤٧ : واجمع المسلمون على مشروعية الصداق في النكاح

ترجمه: اومسلمانانو په نکاح کې دمهر پر ثبوت اجماع کړې ده.

﴿د مهر أسماء﴾

فقهاووحضراتو دمهر لپاره(١٠)نومونه ذکر کړي دي .

١: مهر .٢ : صداق . ٣ : نحلة.٤: أجر .٥: فريضة.٦: حباء٧: عقر .٨: علائق .٩ : طول .١٠ نكاح.

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠١):

«قوله ومن أسمائه إلخ) أفاد أن له أسماء غيرها كالأجر والعلائق والحباء قال في النهر وقد جمعها بعضهم في قوله: صداق ومهر نحلة وفريضة ... حباء وأجر ثم عقر علائق»

ولمافي في الفقه الاسلامي وادلته ج٧ص٢٤٧ اسماء عشرة مهر، وصداق او صدقة، ونحلة، وأجر، وفريضة، وحباء، وعقر، وعلائق، وطول، ونكاح .

ولمافي«البناية شرح الهداية» (٥/ ١٣٠):

وقال الكاكي: المهر الصداق، وهو اسم لمال يسمى في عقد النكاح. وقال الكاكي: وللمهر سبعة أسماء في القرآن: أحدها: الصداق. والثاني: النحلة قال الله تعالى: {وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً} [النساء: ٤] (النساء: الآية ٤) . والثالث: الأجر، قال الله تعالى: {وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ} [النساء: ٢٥] (النساء: الآية ٢٥) . والرابع: الفريضة: قال الله تعالى: {وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً} [البقرة: ٢٣٧] (البقرة: الآية ٢٣٧) . والخامس: المهر، قال – عَلَيْهِ السَّلَامُ –: «فإن لمسها فلها المهر بما استحل» . السادس: العليقة، قال – عَلَيْهِ السَّلَامُ –: «أدوا العلائق "، قيل: يا رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وما العلائق؟ قال: " ما تراضى الأهلون» . السابع: العقر قال – عَلَيْهِ السَّلَامُ –: «عقر نسائها» انتهى. قلت: لم يذكر في القرآن إلا أربعة من الأسامي، والثلاثة من الحديث، وقال السروجي: لها أسماء تسعة، وقد ذكرها مثل ما ذكرها الكاكي: وزاد الصدقة، والحبى، والحديث الذي فيه العلائق رواه الدارقطني. ويقال: أصدقها، ولا يقال أمهرها، هكذا ذكره ابن قدامة، وفي " المغني " وفي " الصحاح ": أمهرها ومهرها، وفي " المغرب ": مهر المرأة أي أعطاها المهر، وأمهرها إذا سمى لها مهرا، أو تزوجها به.

﴿د مهر حكم څه دی﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمهر حكم څه دی بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مهر دزوج د پرذمه باندي شرعا واجب دی، دنکاح دصحت لپاره نه رکن دی او نه هم شرط .بلکې حکم او اثر مرتب پرنکاح دی. لکه ثبوت دملک پر بیع باندي.

لمافي«الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ١٩٨):

«ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح» قال في البحر ثم المهر واجب شرعا ابانة للشرف المحل فلا يحتاج الى ذكره ، لصحت النكاح .

ولمافي«تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي» (٢/ ١٣٦):

«ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح انتهى هداية» ولمافي«العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣١٦):

«(ثم المهر واجب شرعا) يعني أن وجوبه ليس لصحة النكاح، وإنما هو لإبانة شرف المحل (فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح)»

ولمافي «البناية شرح الهداية» (٥/ ١٣١):

«(ثم المهر واجب شرعا) ش: هذا جواب عما يقال: المهر واجب شرعا، فكيف يصح النكاح مع السكوت؟ فأجاب بقوله: المهر واجب شرعا، يعني وجوبه ليس لصحة النكاح، وإنما وجب م: (إبانة) ش: أي إظهارا م: (لشرف المحل، فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح)»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣١٦): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح،

ولمافي «لسان الحكام» (ص٣١٩): «ثم المهر واجب شرعا ابانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح ـ»

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٥٢): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح»

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٢٩):

«ثم المهر واجب شرعاً إبانة لشرف المحل فلم يحتج إلى ذكره لصحته ولذا لم ينقل عن أحد خلاف في صحته بدون ذكره وكذا يصح مع نفيه لما ذكرنا

ولما في الفقه الاسلامي ج ٧ ص ٢٤٩ :أوضحت في شروط الزواج أن المهر وان كان واجبا في العقد الا أنه ليس ركنا ولاشرط من شروط الزواج والماهو أثر من أثاره المترتبة عليه

﴿دمهر حكمت څه دی﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! دمهر حكمت څه دی بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دمهر په وجوب کې دالله تعالى حكمت دادی، چې دعقد نكاح دعظمت او رفعت اظهار په کې وکړل سي .او دښځې عزت او اکرام په کې ښکاره سي .او دخاوند له ښځې سره دښه ژوند تيرولو او دنكاح دهمېشه ساتلو لپاره دليل هم دی.

لمافي. الفقه الاسلامي وادلته: ج ٧ ص٢٤٨ ط رشيديه.:والحكمة من وجوب المهر :هو اظهار خطر العقد ومكانته واعزاز المرأة واكرامها وتقديم الدليل على بناء الحيوة زوجية كريمة معها وتوفير حسن النية على قصد معاشرتها بالمعروف ودوام الزواج

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٢٩): «ثم المهر واجب شرعاً إبانة لشرف المحل

ولمافي«الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ١٩٨): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل فلا يحتاج إلى ذكره لصحة النكاح» قال في البحر ثم المهر واجب

Maktaba Tul Ishaat.com

شرعا ابانة للشرف المحل ولمافي«تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي» (٢/ ١٣٦): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل

ولمافي«العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣١٦): «(ثم المهر واجب شرعا) يعني أن وجوبه ليس لصحة النكاح، وإنما هو لإبانة شرف المحل

ولمافي «البناية شرح الهداية» (٥/ ١٣١):

«(ثم المهر واجب شرعا) ش: هذا جواب عما يقال: المهر واجب شرعا، فكيف يصح النكاح مع السكوت؟ فأجاب بقوله: المهر واجب شرعا، يعني وجوبه ليس لصحة النكاح، وإنما وجب م: (إبانة) ش: أي إظهارا م: (لشرف المحل،

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣١٦): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل

ولمافي «لسان الحكام» (ص٣١٩): «ثم المهر واجب شرعا ابانة لشرف المحل

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٥٢): «ثم المهر واجب شرعا إبانة لشرف المحل

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٢٩): «ثم المهر واجب شرعاً إبانة لشرف المحل

(كمه اندازه د مهر څومره دی)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمهر كمه اندازه څومره دی بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دمهر كمه اندازه لس (١٠) درهمه ده، او یا داسي شی چې قیمت يې لسو (١٠) دراهمو ته رسيږي•

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٧٥):

«وأما بيان أدنى المقدار الذي يصلح مهرا فأدناه عشرة دراهم أو ما قيمته عشرة دراهم، »

ولمافي «مختصر القدوري» (ص١٤٧): «وأقل المهر عشرة دراهم فإن سمى أقل من عشرة فلها العشرة»

ولمافي «الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ١٩٨): «وأقل المهر عشرة دراهم "»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣١٧): «(وأقل المهر عشرة دراهم)»

ولمافي «العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣١٧): «وأقل المهر عشرة دراهم)»

ولمافي «البناية شرح الهداية» (٥/ ١٣١):

«(وأقل المهر عشرة دراهم) ش: أو قيمة عشرة، وقال محمد: وزن عشرة تبرا إن كان قيمته أقل من عشرة مضروبة، بخلاف السرقة، فإن السرقة لا تقطع فيها، وقال مالك: أقله بقدر ربع دينار أو ثلاثة دراهم. وقال ابن شبرمة: أقله خمسة دراهم. وقال إبراهيم النخعي: أقله أربعون درهما، وعندهما وعنده عشرون درهما، وقال سعيد بن جبير: أقله خمسون درهما، وكل منهم مذهبه في نصاب السرقة الذي يقطع في اليد»

﴿نكاح ترلس (١٠) درهمه په كم مقدار﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب: كه چيري نكاح ترلس (١٠) درهمه په كم مقدار وترله مثلا په پنځه (٥) درهمه،

Maktaba Tul Ishaat.com

.او يايي په داسي شي نكاح وترله چي دهغه قيمت تر لس(١٠) درهمه كم و ،نوبيا مهرڅودرهمه واجبيږي بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په دواړو صورتو كې پرخاوندلس(١٠)دراهمه واجب دي.

لمافي«الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ١٩٩):

«ولو سمي أقل من عشرة فلها العشرة " عندنا وقال زفر رحمه الله لها مهر المثل لأن تسمية مالا يصلح مهرا كانعدامه ولنا أن فساد هذه التسمية لحق الشرع وقد صار مقضيا بالعشرة فأما ما يرجع إلى حقها فقد رضيت بالعشرة لرضاها بما دونها ولا معتبر بعدم التسمية لأنها قد ترضى بالتمليك من غير عوض تكرما ولا ترضى فيه بالعوض اليسير»

ولمافي «العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣٢٠): «(ولو سمى أقل من عشرة فلها العشرة عندنا»

ولمافي «البناية شرح الهداية» (٥/ ١٣٧): «(ولو سمى أقل من عشرة فلها العشرة عندنا)»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٢٠):

«(قوله ولو سمى أقل من عشرة فلها العشرة عندنا. وقال زفر: لها مهر المثل) قياسا على عدم التسمية هكذا تسمية الأقل تسمية لا يصلح مهرا، وتسمية ما لا يصلح مهرا كعدمها، فتسمية الأقل كعدم التسمية، وعدم التسمية فيه مهر المثل، فتسمية الأقل فيه مهر المثل.

وقولنا استحسان، وله وجهان: أحدهما أن العشرة في كونها صداقا لا تتجزأ شرعا، وتسمية بعض ما لا يتجزأ ككله»

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كه نكاح په بل شي وتړي خو دهغه شي قيمت بدل سو﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه يي له دراهمو بغير په بل شي نكاح و تړله، نو دهغه قيمت لس(١٠) درهمه وو .خو دالس(١٠) درهمه قيمت يي دهغي ورځې معتبر ده، په كومه ورځ چې نكاح تړله كيږي ،اوكه وروسته ګران يا ارزانه سي هغه ته اعتبار سته ،مثلا مهر يي داسي شي مقرر كړ، چې دنكاح په ورځ يي قيمت لس (١٠) درهمه و ، خو وروسته د تسليم (ورکولو) په ورځ يي قيمت اته(٨) يا دولس (١٢) درهمه سو، نو دزوج پرذمه څه واجيږي

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذكوره صورت كې ددغه شي قيمت دهغه ورځې معتبر ده چې په كومه ورځ نكاح تړله كيږي،اوكه وروسته ګران يا ارزانه سي هغه ته اعتبار نسته

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٧٦):

«ولو تزوجها على ثوب معين أو على موصوف أو على مكيل أو موزون معين فذلك مهرها إذا بلغت قيمته عشرة وتعتبر قيمته يوم العقد لا يوم التسليم حتى لو كانت قيمته يوم العقد عشرة فلم يسلمه إليها حتى صارت قيمته ثمانية فليس له إلا ذلك. ولو كانت قيمته يوم العقد ثمانية فلم يسلمه إليها حتى صارت قيمته عشرة فلها ذلك ودرهمان. وذكر الحسين عن أبي حنيفة أنه فرق بين الثوب وبين المكيل والموزون فقال في الثوب تعتبر قيمته يوم التسليم، وفي المكيل والموزون يوم العقد وهذا الفرق لا يعقل له وجه»

ولمافي «البحر الرائق » ٣ /٢٥٠):

:واختلف في وقت القيمة فظاهر الرواية أن الاعتبار وقت العقد، ولا اعتبار ليوم ال فلوكانت قيمته يوم العقد عشرة وصارت يوم التسليم الثانية فليس لها الاهو

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٣٠):

Maktaba Tul Ishaat.com

فإن كانت قيمة العيب عشرة دراهم فبها وإلا كانت لها وغير الدراهم يقوم مقامها باعتبار القيمة وقت العقد في ظاهر الرواية

﴿له بعضي روايا توڅخه داسي معلوميږي، لكه مهر چې ترلس(١٠) درهمه كم وي هم جائزوي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب!: له بعضي روايا توڅخه داسي معلوميږي، لكه مهر چې ترلس(١٠)درهمه كم وي هم جائز دى .مثلا نبى كريم ﷺ فرمايي

:ما أعطى في صداق امرأة ملء كفيه سويقا أوتمرا فقد استحل . رواه ابوداود

:ترجمه :كه چا وركړل دښځې په مهر كې ديوې لپې پراندازه سويق يا خورما نويقنايي ځان ته حلاله كړله. اوبل رسول الله ﷺ فرمايي: التمس ولو خاتما من حديد ،متفق عليه:ترجمه: ته وګوره (دمهر لپاره) كه څه هم داورسپني يوه ګوتمۍ وي ،نو تطبيق يې زمونږ له مذهب سره څرنګه كيږي؟

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : :دارنګه روايات پر مهر معجل (تلواري او حالي) باندي حمل دي، ځكه ددوى عادت او رواج داسي و، چې په ښځه به يې ددخول (پښې خلاص) اراده وه نو به يې يوڅه مهر وركړ، له دې وروسته به يې دخول كوى.

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠١):

(قوله ورواية الأقل إلخ) أي ما يدل بحسب الظاهر من الأحاديث المروية على مجاز التقدير بأقل على عشرة وكلها مضعفة إلا حديث «التمس ولو خاتما من حديد» يجب حملها على أنه المعجل، وذلك لأن العادة عندهم تعجيل بعض المهر قبل الدخول حتى ذهب بعض العلماء إلى أنه لا يدخل بها حتى يقدم شيئا لها تمسكا «بمنعه – صلى الله عليه وسلم – عليا أن يدخل بفاطمة – رضي الله عنها – حتى يعطيها شيئا فقال يا رسول الله ليس لي شيء فقال أعطها درعك فأعطاها درعه» رواه أبو داود

Maktaba Tul Ishaat.com

والنسائي، ومعلوم أن الصداق كان أربعمائة درهم وهي فضة، لكن المختار الجواز قبله لما روت «عائشة – رضي الله تعالى عنها – قالت أمرني رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أن أدخل امرأة على زوجها قبل أن يعطيها شيئا» رواه أبو داود فيحمل المنع المذكور على الندب؛ أي ندب تقديم شيء إدخالا للمسرة عليها تألفا لقلبها وإذا كان ذلك معهودا وجب حمل ما خالف ما رويناه عليه جمعا بين الأحاديث.

وهذا وإن قيل إنه خلاف الظاهر في حديث «التمس ولو خاتما من حديد» لكن يجب المصير إليه لأنه قال فيه بعده زوجتكها بما معك من القرآن، فإن حمل على تعليمه إياها ما معه أو نفي المهر بالكلية عارض كتاب الله تعالى وهو قوله تعالى – {أن تبتغوا بأموالكم} [النساء: ٢٤]– فقيد الإحلال بالابتغاء بالمال، فوجب كون الخبر غير مخالف له وإلا لم يقبل لأنه خبر واحد، وهو لا ينسخ القطعي في الدلالة وتمام ذلك مبسوط في الفتح

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣١٨):

:فوجب الجمع فيحمل كل ما أفاد ظاهره كونه أقل من عشرة دراهم على أنه المعجل، وذلك لأن العادة عندهم كانت تعجيل بعض المهر قبل الدخول . . رواه ابن عباس أن عليا لماتزوج بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يدخل بها فمنعه رسول الله الله عليه وسلم حتى يعطيها شيئا، فقال : يارسول الله ليس لي شيئ فقال : أعطهادرعك فأعطاها درته ثم دخل بها لفظ ابوداود ورواه النسائي . ومعلوم أن الصداق كان أربعمائة وهي فضة

ولمافي «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٨٨): «ورواية الاقل تحمل على المعجل»

﴿دډير مهر مقدار څومره ده﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ډير مهر څومره ده په شريعت مطهره کې بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دډيرمهر مقدارپه شريعت کې معين نه ده، پرځومره چې ښځه او خاوند سره راضي سول،بس هغومره مقررول جائز او روادی.

لمافي«التف في الفتاوى للسغدي» (١/ ٢٩٥):

«واما الْمهْر فانه لَا نِهَايَة لاكثره»: وفي أقله ثلاثة أقاويل قال أبو حنيفة وأصحابه أقل المهر عشرة دراهم، ومادونها مهرالبغي وكذافي فتاوى مفتي محمود ج٥ص٣١٣.

﴿ډيرمهرڅه حکم لري﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دمهر ډيروالی ښه کار دی اوکه بدکار دی بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :لوړ او زيات مهر که څه هم په شريعت کې منع نه دی، خو ،ښه کار هم نه دی .بلکې په شريعت کې دداسي نکاح ترغيب ورکړل سوی دی، چې له هره لحاظه سهولت او اساني په کې موجوده وي. ډېرلوی برکت په هغه نکاح کې دی، چې لګښت يې کم وي. (أيسر) په معنی د(أقل) يا (أسهل) دی.اوله(مؤنة) څخه مراد مهر،نفقةاو له نکاح سره تړلي نورمصارف دي نودلاندي حديث شريف مطلب دادی چې په ليږمهر،ليږ نفقه او ساده بې تکليفه ژوند زندګي باندي چې ښځه له خاوند څخه راضي او خوشحاله وي، بس همدغه ښه نکاح ده.

لمافي «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» (٥/ ٢٠٤٩):

٣٠٩٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَةً أَيْسَرُهُ مُؤْنَةً» . رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

Maktaba Tul Ishaat.com

٣٠٩٧ - (وَعَنْ عَائِشَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (قَالَتْ: «قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَةً») أَيْ: أَفْرَادُهُ وَأَنْوَاعُهُ (أَيْسَرُهُ) أَيْ: أَقَلُّهُ أَوْ أَسْهَلُهُ (مُؤْنَةً) أَيْ: مِنَ الْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْقَنَاعَةِ الَّتِي هِيَ كَنْزٌ لَا يَنْفَدُ وَلَا يَفْنَى. (رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

ولمافي «شرح سنن ابن ماجه للهرري = مرشد ذوي الحجا والحاجة إلى سنن ابن ماجه» (١١/ ١٣٦):

«وأما حديث عائشة .. فقد أخرجه أحمد مرفوعًا بلفظ: "إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة"، وأخرجه أيضًا الطبراني في "الأوسط" بلفظ: "أخف النساء صداقًا أعظمهن بركةً"، وفي إسناده الحارث بن شبل، وهو ضعيف، وأخرجه أيضًا الطبراني في "الكبير" و"الأوسط" بنحوه، وأخرج نحوه أبو داوود والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خير الصداق أيسره"» ولمافي «لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح» (٦/ ١٨):

«- [١٨] (عائشة) قوله: (إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة) حاصله أن أحسن الزوجة أرضى باليسير»

ولمافي «شرح المشكاة للطيبي الكاشف عن حقائق السنن» (٧/ ٢٢٦٦):

«وعن عائشة، قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة)) رواهما البيهقي في ((شعب الإيمان)). [٣٠٩٧]

ولمافي «تحفة الأحوذي» (٤/ ٢١١):

«وأنس) أخرجه الجماعة بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة فقال ما هذا قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب

Maktaba Tul Ishaat.com

قال بارك الله أولم ولو بشاة (وعائشة) أخرجه أحمد مرفوعا بلفظ إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة

وأخرجه أيضا الطبراني في الأوسط بلفظ أخف النساء صداقا أعظمهن بركة وفي إسناده الحارث بن شبل وهو ضعيفدوأخرجه أيضا الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه وأخرج نحوه أبو داود والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصداقه أيسره»

ولما في .« منهاج السنن شرح الترمذى »: ٤ /٢٦٨ » فى هذا الحديث دلالة على عدم استحباب الزيادة في المهر، والقرآن يدل على مشروعية الزيادة واباحتها دون ندبها .

(نوټ: په اوسني وخت کې دمهر په زيات والى او لوړ والى کي ډېر مفاسد او تاوانونه سته)

په اوسني وخت کې دمهر په زيات والي او لوړ والي کې ډېر مفاسد او تاوانونه سته، په لنډه اوکوتاه ډول يوڅو بيانول غواړم :

١ : دمهر په ډېروالي سره په نکاح کې مشقت او تکليف راځي،او په نکاح کې چې مشقت اوتکليف راسي، نو برعکس په زنا کې سهولت پيدا کيږي. ٢ : دهلکانو او نجنو سره تښتېدل، ډيريږي چې ددوئ دقربيانو هم دشرم او رسواي سبب جوړيږي ٣ : دحر انسان خرڅولو ته لاره جوړيږي . ۴ : په نکاح کې دکف لحاظ او مرعات ختميږي، ځکه روپو والا ته يې ورکوي، نور نو که يې هغه کف وي او که نه. ۵ : دنجنو قربيان، نجوني دمعاش ذريعه او سبب جوړه وي. ۶ : مهر چې دکوم حکمت لپاره الله تعالى مقرر کړى دى، هغه له منځه ځي. ٧ : دنجنو قربيان په حرام خوړلو اخته کيږي او يا ناروا حيلې ورته جوړه وي. ٨ : نجونې مظلوماني دمهر په وجه تر پاخه عمره پوري رسوي،ځکه ددوى پر طبيعت لوړ مهر ورپيدا کيږي نه، او په ليږ مهر يې ورکوي نه. ٩ : دا لوړ او زيات مهر دټولو خلګو

Maktaba Tul Ishaat.com

عادت او رواج جوړ سي، نور نو فقير وي او كه غني، ديوانسان لپاره داسي مهر مقررول چې دده تر وس او توان لوړوي ښه كار نه دى .او داسي نور

قال في منهاج السنن والاصل أن كل مباح اذا أفضى الى مفسدة فيكون حراما، والزيادة المفرطة المعروفة في بعض الديار تذرعت للزنا واللواطة والاغواء والامراض المهلكة والتعنيس فيجب على أهل حل والعقد المنع عن هذه الزيادة سدا لباب الفتنة . منهاج السنن: ج ۴ ص۲۶۸ ط حقانيه فناوى فريد يه ج ۵ ص ۵۱وكذافي الاقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص ۱۰

﴿دنبى كريم ﷺ اودصحابه كرامو دوخت مهر﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! درسول الله صلى الله عليه وسلم دبي بي ګانو مهرونه څومره وو ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دنبي كريم صلى الله عليه وسلم اوصحابه كرامو په زمانه كې مختلف مهرونه ورکول کېدل، خو نبي كريم صلى الله عليه وسلم دخپلو بي بي ګانو اولوڼو مهرونه ترلس (۱۰) درهمه كم او تر پنځه سوه (۵۰۰) درهمه لوړ نه دي مقرر کړى. صرف دام –حبيبي مهر څلوزره (۴۰۰۰) درهمه و، خوهغه نبى كريم ﷺ نه، بلكي نجاشي (چې دحابشې باچاو) مقرر کړ، او هم يې ادا ءکړ .لكه دفتح الملهم ملاصاحب چې همدارنګه وايي:

فالجواب أن هذا القدر تبرع به النجاشي من ماله اكراما للنبي صلى الله عليه وسلم إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم أداه أو عقدبه . فتح الملهم :ج۶ ص۵۷۷ ولمافي الاقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص ۱۰

﴿هغه شيان چې په مهر کې يې ورکول صحيح وي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! په مهر کې کوم شيان ورکول جائز دي ؟ بينوا توجروا !

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : : په مهر کې هر هغه شی ورکول جائز دی چې مال متقوم وي يعني دمسلمان لپاره به قيمت او ارزښت لري (دمسلمان لپاره چې قيمت اوارزښت نه لري هغه لکه شراب او خنزير)نوداسي شيان په مهر کې نه ورکول کيږي

ولمافي «المبسوط للسرخسي» (٢٣/ ١٨٨): «لأن شرط صحة التسمية أن يكون المسمى مالا متقوما»

ولمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٧٧): [فصل بيان ما يصح تسميته مهرا وما لا يصح]

وأما بيان ما يصح تسميته مهرا وما لا يصح وبيان حكم صحة التسمية وفسادها فنقول: لصحة التسمية شرائط منها. أن يكون المسمى مالا متقوما وهذا عندنا. وعند الشافعي هذا ليس بشرط ويصح التسمية سواء كان المسمى مالا أو لم يكن بعد أن يكون مما يجوز أخذ العوض عنه، واحتج بما روي «أن امرأة جاءت إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وقالت: يا رسول الله إني وهبت نفسي لك فقال – عليه الصلاة والسلام – ما بي في النساء من حاجة، فقام رجل وقال زوجنيها يا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقال رسول الله: – صلى الله عليه وسلم – ما عندك؟ فقال: ما عندي شيء أعطيها فقال: أعطها ولو خاتما من حديد، فقال ما عندي، فقال: هل معك شيء من القرآن؟ قال: نعم سورة كذا فقال زوجتكها بما معك من القرآن» ومعلوم أن المسمى – وهو السورة من القرآن لا يوصف بالمالية، فدل أن كون التسمية مالا ليس بشرط لصحة التسمية، ولنا قوله تعالى {وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم} [النساء: ٢٤] شرط أن يكون المهر مالا، فما لا يكون مالا لا يكون مهرا فلا تصح تسميته مهرا، وقوله تعالى {فنصف ما فرضتم} [البقرة: ٢٣٧] أمر بتنصيف المفروض في الطلاق قبل الدخول فيقتضي كون المفروض محتملا للتنصيف – وهو المال – وأما الحديث فهو في حد الآحاد ولا يترك نص

Maktaba Tul Ishaat.com

الكتاب بخبر الواحد مع ما أن ظاهره متروك؛ لأن السورة من القرآن لا تكون مهرا بالإجماع، وليس فيه ذكر تعليم القرآن ولا ما يدل عليه، ثم تأويلها زوجتكها بسبب ما معك من القرآن وبحرمته وبركته لا أنه كان ذلك النكاح بغير تسمية مال

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٢): «المهر إنما يصح بكل ما هو مال متقوم»

﴿منافع په مهر کې﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! منافع په مهر کې ورکول څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : که پرداسي منافعو نکاح سره وکړي چې ښځه به دخاوند په سراى کې معلوم وخت اوسيږي، يابه دخاوند مريى دښځى خدمت معلوم وخت کوي .يابه ښځه دخاوند ځمکه معلوم وخت کري، يابه ښځه دخاوند پردابه او موټر معلوم وخت سپريږي .نوداسي منافع او ګټې چې ښځه به يې دخاوند پراملاکو اخلي، مهر ګرځول صحيح دي .بس دښځى لپاره مهر دغه منافع او فائدې دي چې دخاوند پر مال يې واخيستې .

لمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٦٨):

«على منافع سائر الأعيان من سكنى داره وخدمة عبده وركوب دابته والحمل عليها وزراعة أرضه ونحو ذلك من منافع الأعيان مدة معلومة صحت التسمية؛ لأن هذه المنافع أموال أو ألحقت بالأموال شرعا في سائر العقود لمكان الحاجة والحاجة في النكاح متحققة وإمكان الدفع بالتسليم ثابت بتسليم محالها»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٣):

Maktaba Tul Ishaat.com

«ولو تزوجها على منافع سائر الأعيان من سكنى داره وركوب دابته والحمل عليها وزراعة أرضه ونحو ذلك من منافع الأعيان مدة معلومة صحت التسمية كذا في البدائع»

ولمافي«بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٧٩):

«ولو تزوجها على منافع سائر الأعيان من سكنى داره وخدمة عبيده وركوب دابته والحمل عليها وزراعة أرضه ونحو ذلك من منافع الأعيان مدة معلومة صحت التسمية؛ لأن هذه المنافع أموال أو التحقت بالأموال شرعا في سائر العقود لمكان الحاجة، والحاجة في النكاح متحققة، وإمكان الدفع بالتسليم ثابت بتسليم محالها»

﴿درمې څرول (پوول) يادځمکې ور کرل مهر ګرځول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! رمي څرول (پوول) يا دځمکې ورکول په مهر کې څه حکم لري ؟بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :: که په نکاح کې مهر دا وګرځوي چې خاوند به دښځې ،رمه (پوسونه) يو کال مثلا ورپيا يي او يا به يې ځمکه ورکوي، په دې مسئله کې که څه هم د علماوو حضراتو اختلاف ستة، خو ښه خبره داده چې دغه رنګه کارونه مهر ګرځول صحيح دي .

لمافي«بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٧٨):

«حتى لو كان المسمى فعلا لا استهانة فيه» ولا مذلة على الرجل، كرعي دوابها وزراعة أرضها، والأعمال التي خارج البيت تصح بالتسمية؛ لأن ذلك من باب القيام بأمرها لا من باب الخدمة

ولمافي«فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٤١):

Maktaba Tul Ishaat.com

«قوله وبخلاف رعي الأغنام إلخ) يعني أنه لم يتمحض خدمة لها إذ العادة اشتراك الزوجين في القيام على مصالح مالهما: أي بأن يقوم كل بمصالح مال الآخر (على أنه ممنوع في رواية) في الدراية، بخلاف رعي الغنم والزراعة حيث لا يجوز على رواية الأصل والجامع وهو الأصح: يعني على أن يزرع لها أرضها، ويجوز على رواية ابن سماعة؛ لأنه ليس من باب الخدمة لما ذكرنا، ألا يرى أن الابن إذا استأجر أباه للخدمة لا يجوز، ولو استأجره للرعي والزراعة يصح اهـ.»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٢):

«ولو تزوجها على أن يرعى غنمها أو يزرع أرضها في رواية لا يجوز وفي رواية جاز، كذا في محيط السرخسي والأول رواية الأصل والجامع وهو الأصح هكذا في النهر الفائق والصواب أن يسلم لها إجماعا استدلالا بقصة موسى وشعيب – عليهما السلام – وشريعة من قبلنا تلزمنا إذا قص الله تعالى أو رسوله بلا إنكار، كذا في الكافي

﴿خدمت مهر كړئول﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب!: كه خاوند اوښځه نكاح سره وكړي،خومهر دارنګه مقرر كړي چې خاوند به دښځې يو كال خدمت كوي،نوځه حكم لري؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : كه خاوند مريى وي،اونكاح يې هم دخپل مالک په اجازه كړيدوي،نو يو كال خدمت وربانديلازم دى، بس دغه دښځې مهر دى. او كه بياخاوند حر انسان وي، نو دامام محمد رحمه الله پر مذهب دي وكال دخدمت قيمت وربانديلازم دى .ځكه كوم شى چې يې مهر ګرځولى دى، هغه دامام محمدرحمه الله پر مذهب مال دى، خو خاوند يې له وركول عاجز دى .او دشيخينو (ابوحنيفه الله او ابو يوسف رحمهما الله) پرمذهب باندي، پرخاوند مهر مثل لازم دى. ځكه كوم شى چې يې مهر ګرځولى هغه دشيخينو پرمذهب مال نه دى.

لمافي«الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ٢٠١):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وإن تزوج حر امرأة على خدمته إياها سنة أو على تعليم القرآن فلها مهر مثلها وقال محمد رحمه الله لها قيمة خدمته سنة وإن تزوج عبد امرأة بإذن مولاه على خدمته سنة جاز ولها خدمته»

ثم على قول محمد تجب قيمة الخدمة لأن المسمى مال الا أنه عجز عن التسليم لمكان المناقضة فانه يصير الزوج خادما (فصار كتزوج على عبدالغير .وعلى قول أبي حنيفة وأبي يوسف يجب محمر المثل لأن الخدمة ليست بمال اذلا يستحق فيه أي في النكاح (بحال فصار كتسمية الحمر والخنزير، وهذا لأن تقوم بالعقد للضرورة فاذالم يجب تسليه في العقد لا يظهر تقومه فيبقى الحكم على الاصل وهو مهر المثل

ولمافي«العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣٣٩):

«(وإن تزوج حر امرأة على خدمته إياها سنة أو على تعليم القرآن فلها مهر مثلها، وقال محمد: لها قيمة خدمته، وإن تزوج عبد امرأة بإذن مولاه على خدمته سنة جاز ولها خدمته)»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٣٩):

«(قوله وإن تزوج حر امرأة على خدمته شهرا أو سنة فلها مهر مثلها. وقال محمد في الجامع: لها قيمة خدمته سنة) ولم يذكر القدوري خلافا. واختلف في قول أبي يوسف؛ فقال الهندواني: ينبغي أن يكون مع محمد، وقال بعض المشايخ مع أبي حنيفة، وهو الأظهر وإلا لم يقتصر على خلاف محمد في الجامع الصغير»

﴿خدمت د پلار مهر کول﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! که ښځه او خاوند نکاح سره وکړي، او مهر دامقرر کړي، چې خاوند به يو کال د ښځې د پلار او يا بل قريب يو کال خدمت کوي،نو ددې څه حکم دی؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : دارنگه خدمت مهر گرځول صحيح دی.پرخاوند باندي دغه خدمت کول واجب دی .بس دغه دښځی لپاره مهر دی.

نوټ: دښځی پلار به وښځی ته دخدمت قیمت ورکوي .ځکه مهر خو خدمت کول و، هغه پلار ته ورسیدل.

لمافي«الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٨٩):

«تزوجها على أن يخدم سيدها أو وليها كقصة شعيب مع موسى، كصحته على خدمة عبده أو أمته أو عبد الغير برضا مولاه أو حر آخر برضاه»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٧):

«ومفاده صحة تزوجها على أن يخدم سيدها أو وليها كقصة شعيب مع موسى كصحته» قوله ومفاده إلخ) البحث لصاحب النهر. قال الرحمتي: والظاهر أن وليها يضمن لها حينئذ قيمة الخدمة، بخلاف سيدها لأنه المستحق لمهر أمته. والظاهر هنا الاتفاق على صحة التزويج بخلاف خدمته لها. اهـ.

قلت: لكن في البحر عن الظهيرية: لو تزوجها على أن يهب لأبيها ألف درهم لها مهر المثل وهب له أو لا، فإن وهب كان له أن يرجع في هبته. اهـ. ومقتضاه وجوب مهر المثل في خدمة وليها وعدم لزوم الخدمة، وكذا في مثل قصة شعيب – عليه السلام – ، ولو فعل الزوج ما سمى ينبغي أن يجب له أجر المثل على وليها؛ كما قالوا فيما لو قال له اعمل معي في كرمي لأزوجك ابنتي فعمل ولم يزوجه له أجر المثل تأمل (قوله كقصة شعيب) فإنه زوج موسى – عليهما السلام – بنته على أن يرعى له غنمه ثماني سنين، وقد قصه الله تعالى علينا بلا إنكار، فكان شرعا لنا وقد استدل بهذه القصة على ترجيح ما مر من رواية الجواز في رعي غنمها ورده في الفتح بأنه إنما يلزم لو كانت الغنم ملك البنت دون شعيب، وهو منتف اهـ وتبعه في البحر. ومفاده على صحة الاستدلال بها على الجواز في رعي غنم الأب (قوله على خدمة عبده) أي عبد الزوج أي خدمة عبده إياها، فالمصدر مضاف لفاعله وكذا ما بعده (قوله أو حر آخر

Maktaba Tul Ishaat.com

برضاه) في الغاية عن المحيط: لو تزوجها على خدمة حر آخر فالصحيح صحته وترجع على الزوج بقيمة خدمته. اهـ. قال في الفتح: وهذا يشير إلى أنه لا يخدمها، فإما لأنه أجنبي لا يؤمن، الانكشاف عليه مع مخالطته للخدمة، وإما أن يكون مراده إذا كان بغير أمر ذلك الحر، ثم قال بعد كلام ويجب أن ينظر، فإن لم يكن بأمره ولم يجزه وجب قيمة الخدمة، وإن بأمره فإن كانت خدمة معينة تستدعي مخالطة لا يؤمن معها الانكشاف والفتنة وجب أن تمنع وتعطي هي قيمتها، أو لا تستدعي ذلك وجب تسليمها وإن كانت غير معينة بل تزوجها على منافع ذلك الحر حتى تصير أحق بها لأنه أجير واحد فإن صرفته في الأول فكالأول أو في الثاني فكالثاني اهـ أي إن صرفته واستخدمه في النوع الأول وهو ما يستدعي المخالطة فكالأول من المنع وإعطاء قيمة الخدمة وإن استخدمته بما لا يستدعي ذلك فحكمه كالثاني من وجوب تسليم الخدمة

ولمافي . ردالمحتار: ج٣ ص ١٠٧ :قال الرحمني والظاهر أن وليها يضمن لها قيمة الخدمة

﴿مهر د حر انسان خدمت مقرر ول﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! كه ښځه او خاوند نكاح سره وكړي، او مهر دارنګه مقرر كړي چې بل حر انسان به چې زيد دى مثلا يو كال دښځې خدمت كوي نو ددې څه حكم دى ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دا صحيح كيږي.خوپه دې كې يوڅه تفصيل سته هغه دا :كه چيرې دزيد (چې خدمت كول يې خاوند مهر ګرځولى و) اجازه نه وه، او يا يې اجازه وه خو په خدمت كولو سره خوف او بيره دفتنې وه. (ځكه زيد اوښځه خو سره هيڅ نه دي) نو په دې صورت كې پرخاوند واجب دى چې ښځې ته به ديو كال خدمت كولو قيمت وركوي .كه دزيد اجازه وه، او په خدمت كولو سره خوف دفتنې هم نه و،يعني له دې پردى ښځې سره يې اختلاط او ملاقات نه راتلل. په دغه صورت كې به زيد دښځې يو كال خدمت كوي. بس دغه يې مهر دى.

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ٢٠١):

«لأن ما يصح أخذ العوض عنه بالشرط يصلح مهرا عنده لأن بذلك تتحقق المعاوضة وصار كما إذا تزوجها على خدمة حر آخر برضاه أو على رعي الزوج غنمها»

ولمافي «الاختيار لتعليل المختار» (٣/ ١٠٥): «ولو تزوجها على خدمة حر آخر، الصحيح أنه يصح؛ إذ لا مناقضة»

ولمافي «تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي» (٢/ ١٤٦):

«وذكر في الغاية معزيا إلى المحيط أنه لو تزوجها على خدمة حر آخر فالصحيح صحته ويرجع على الزوج بقيمة خدمته، وهذا يشير إلى أنه لا يخدمها؛ لأنه أجنبي لا يجوز له الخلوة معها ولا يؤمن من انكشاف ما لا يجوز النظر إليه أو يجوز أن يكون مراده فيما إذا تزوجها على خدمته بغير رضاه ولم يجز فيصير حينئذ كما لو تزوجها على عبد الغير ولم يجز مولاه حيث يرجع على الزوج بقيمة العبد، وما ذكره في الهداية منصوص عليه بأنه وقع برضاه فيجب عليه تسليم خدمته كما لو تزوجها على عبد الغير برضا مولاه حيث يجب على المولى تسليمه قال – رحمه الله – (ولها خدمته لو عبدا) أي ولها خدمة الزوج إن كان الزوج عبدا والتزمه والوجه ما بيناه.»

ولمافي «العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣٣٩): «فصار كما إذا تزوجها على خدمة حر آخر أو على رعي الزوج غنمها»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي (٣/ ٣٤٠): «وفي الغاية معزيا إلى المحيط: لو تزوجها على خدمة حر آخر فالصحيح صحته وترجع على الزوج بقيمة خدمته»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٢):

«ولو تزوجها على خدمة حر آخر فإن لم يكن بأمره ولم يجزه؛ وجب قيمتها، وإن كان بأمره فإن كانت خدمة معينة تستدعي مخالطة لا يؤمن معها الانكشاف والفتنة وجب

Maktaba Tul Ishaat.com

أن تمنع وتعطي هي قيمتها أو لا تستدعي ذلك وجب تسليمها، وإن كانت غير معينة بل تزوجها على منافع ذلك الحر متى تصير أحق بها؛ لأنه أجير وحد، فإن صرفته في الأول فكالأول وفي الثاني فكالثاني، هكذا في فتح القدير ولو تزوجها على خدمة عبده أو أمته صح، كذا في النهر الفائق»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٧):

«في الغاية عن المحيط: لو تزوجها على خدمة حر آخر فالصحيح صحته وترجع على الزوج بقيمة خدمته. اهـ. قال في الفتح: وهذا يشير إلى أنه لا يخدمها، فإما لأنه أجنبي لا يؤمن، الانكشاف عليه مع مخالطته للخدمة، وإما أن يكون مراده إذا كان بغير أمر ذلك الحر، ثم قال بعد كلام ويجب أن ينظر، فإن لم يكن بأمره ولم يجزه وجب قيمة الخدمة، وإن بأمره فإن كانت خدمة معينة تستدعي مخالطة لا يؤمن معها الانكشاف والفتنة وجب أن تمنع وتعطي هي قيمتها، أو لا تستدعي ذلك وجب تسليمها وإن كانت غير معينة بل تزوجها على منافع ذلك الحر حتى تصير أحق بها لأنه أجير واحد فإن صرفته في الأول فكالأول أو في الثاني فكالثاني اهـ أي إن صرفته واستخدمه في النوع الأول وهو ما يستدعي المخالطة فكالأول من المنع وإعطاء قيمة الخدمة وإن استخدمته بما لا يستدعي ذلك فحكمه كالثاني من وجوب تسليم الخدمة»

﴿دمهر مثل بيان﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! مهر مثل څه ته وايي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مهر مثل په شريعت کې هغه مهر ته ويل کيږي،چې ديوې نجلۍ دپلار په وجه کومې انجونې يابنځې قريباني دي، لکه خور، داکالورا وعمه (دپلارخور) ددې قريبانو چې څومره مهرو، هغه اندازه مهر ددې نجلۍ لپاره مهر مثل بلل کيږي.نو په کومو صورتونو کې چې مهر مثل واجب دی، هغه دغه مهر واجب دی خودا شرط په کې سته، چې دا نجلۍ به له هغو نجونسره په يوځوصفاتو

Maktaba Tul Ishaat.com

برابره وي، لكه عقل، دين داري، عمر (سن) ، ښايست، وطن،زمانه، علم، بكارة (پېغلتوب) ياثيوبة،عفة،مال،آدب اونېک اخلاق.

لمافي «ملتقى الأبحر» (ص٥٢٤): «ومهر مثلها يعتبر بقوم أبيها إن تساويا سنا وجمالا ومالا وعقلا ودينا وبلدا»

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٨٥): « ومهرمثلها يعتبر بقوم أيها اذا استويا سناوجمالا ومالا وبلدا وعصرا وعقلا ودينا وبكارة

ولمافي«النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٥٦): «ومهر مثلها يعتبر بقوم أبيها إذا استويا سناً وجمالاً مالاً وبلداً وعصراً وعقلاً ودیناً وبكارة»

ولمافي «مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر» (١/ ٣٥٦): «ومهر مثلها يعتبر بقوم أبيها) في وقت العقد والأولى من قريب أبيها لأن القوم مختص بالرجال عند المحققين كالأخوات والعمات وبناتهن لأن الإنسان من جنس أبيه»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٦):

«ومهر مثلها يعتبر بقوم أبيها إذا استويا سنا وجمالا وبلدا وعصرا وعقلا ودينا وبكارة وكذا يشترط أن تستويا في العلم والأدب وكمال الخلق وأن لا يكون لهما ولد»

ولمافي «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٩٢):

«(مهر مثلها) الشرعي (مهر مثلها) اللغوي: أي مهر امرأة تماثلها (من قوم أبيها) لا أمها إن لم تكن من قومه كبنت عمه. وفي الخلاصة: ويعتبر بأخواتها وعماتها، فإن لم يكن فبنت الشقيقة وبنت العم انتهى»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٣٧):

Maktaba Tul Ishaat.com

ومهر مثلها الشرعي مهر مثلها اللغوي أي امرأة تماثلها من قوم أبيها وتعتبر المائلة في الاوصاف وقت العقد سنا وجمالا ومالا وبلدا وعصرا وعقلا ودينا وبكارة وليوبة وعفة وعلما وأدبا وكمال خلق

﴿په زوج کې برابروالی﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په زوج (خاوند) کې به هم سره برابري وي، يعني دهغو نورو ښځو خاوندان چې کوم صفات لري د دې خاوند به هم هغه رنګه صفات لري اوکه نه ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :هوکه داهم دمهر مثل لپاره يو شرط دی . مثلاکه ديوې خاوند ځوان او دبلې دا سپينږيری وي، نوددې دوونجنو مهر يورنګه نه سي کېدلای .

لمافي«فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٦٨):

«وقالوا: يعتبر حال الزوج أيضا أي بأن يكون زوج هذه كأزواج أمثالها من نسائها في المال والحسب وعدمهما،

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٨٦):

«وزاد المشايخ بأنه يعتبر حال الزوج أيضا وفسره في فتح القدير بأن يكون زوج هذه كأزواج أمثالها من نسائها في المال والحسب وعدمهما. اهـ»

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٥٦):

«وقالوا: يعتبر حال الزوج أيضاً بأن يكون زوج هذه كأزواج أمثالها من نسائها في المال والحسب وعدمها، كذا في (الفتح)»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٣٨):

Maktaba Tul Ishaat.com

بذكره الكمال أي نقلا عن المشاخ ، وفسره بأن يكون زوج هذه كأزواج أمثالها من نسائها في المال والحسب وعد مماأه أي وكذا في بقية الصفات فان الشاب والمنتقى مثلا يزوج بأرخص من الشيخ والفاسق

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٦):

«وقالوا يعتبر حال الزوج أيضا بأن يكون زوج هذه كأزواج أمثالها من نسائها في المال والحسب وعدمهما وكذا في فتح القدير»

﴿په ټولو صفاتو کې برابريدل مشکل دی﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب!په داټولو صفاتو کې دوې ښځې سره برابرېدل يو څه مشکل کاردی،نوکه په بعضو کې برابرسي څه حکم يې دی / بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : يقيني په ټولو صفاتو کې سره برابريدل خو مشکل ده خو په دې مسئله کې د ردالمحتار او تقريرات الرافعي خلاصه دا ده: چې په هغو صفاتو کې به سره برابري وي، د کوموپه وجه چې په ښځو کې ډېر فرق کوي او ډېر فرق راځي، يعني په دولسو (١٢) سره صفاتو کې يې برابرېدل ضروري نه دی.

لمافي «الاختيار لتعليل المختار» (٣/ ١٠٨):

«ويعتبر بامرأة هي مثلها في السن والحسن والبكارة والبلد والعصر والمال. فإن لم يوجد ذلك كله فالذي يوجد منه» فإن لم يوجد ذلك كله فالذي يوجد منه) ؛ لأنه يتعذر اجتماع هذه الأوصاف في امرأتين فيعتبر بالموجود منها ؛ لأنها مثلها

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٠):

ومقتضاء الاكتفاء ببعض هذه الأوصاف وبه صرح في الاختيار بقوله فان لم يوجد ذلك كله فالذي يوجد منه، لأنه يتعذر اجتماع هذه الاوصاف في امرأتين فيعتبر بالموجود منها لأنها مثلها. ولمافي« تقريرات الرافعي» ٣ /١٩٨

Maktaba Tul Ishaat.com

قد يقال مرادهم بالبعض الفائت من الأوصاف مالم يترتب على فواته تفاوت فاحش بين المرأتين، بخلاف ما اذا ترتب عليه التفاوت الفاحش فأنه حينئذ لا يعتد بما بقي منها والنظر حينئذ الى قبيلة تماثل قبيلة أبيها.

﴿كه دقريبانو په مهر کې فرق وو﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه ديوې نجلۍ دوې قريباني وي، او دا له هغو دواړو سره په صفاتو کې برابره وي، خو د هغو دواړو په مهر کې فرق وي، مثلا ديوې مهر (٢٠٠٠٠٠) روپۍ وي، او دبلې دا (٣٠٠٠٠٠) وي، اوس د دې نجلۍ لپاره د کومې يوې مهر، مهر مثل بلل کيږي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :په دې مسئله کې دفقها و حضراتو درې(٣) قولونه دي. اول : که دهري يوې مهر قاضي معتبر کړ بس هغه د دې لپاره مهر مثل دی. دوهم : که هري يوې مهر ليږلی وي، بس هغه د دې لپاره مهر مثل دی. دريم : په دوی دوو کې که دهري يوې مهر دي خپلو هم مثلو (امثالو) له مهر سره برابر وي، بس هغه مهر د دې نجلۍ لپاره مهر مثل دی.

لمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٨٦):

«حكم ما إذا ساوت المرأة امرأتين من أقارب أبيها في جميع الأوصاف المعتبرة مع اختلاف مهرهما قلة وكثرة هل يعتبر بالمهر الأقل أو الأكثر وينبغي أن كل مهر اعتبره القاضي وحكم به فإنه يصح لقلة التفاوت» قوله وينبغي أن كل مهر اعتبره القاضي إلخ) قال الرملي نص علماؤنا على أن التفويض لقضاة العهد فساد والذي يقتضيه نظر الفقيه اعتبار الأقل للتيقن به فلا تشتغل ذمة الزوج بغيره تأمل. اهـ. قلت: ويظهر لي أن ينظر في مهر كل من هاتين المرأتين فمن وافق مهرها مهر أمثالها تعتبر إذ يمكن أن يكون حصل في مهر أحدهما محاباة من الزوج أو الزوجة تأمل

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٣٨):

Maktaba Tul Ishaat.com

ولم أر حكم ما اذا ستوت المرأة امرأتين من أقارب أبيها مع اختلاف مهرها، هل يعتبر بالمهر الأقل أو الأكثر ؟ وينبغي أن كل ممر اعتبره القاضي وحكم به فانه يصح لقلة التفاوت أه وفيه أنه قد يكون التفاوت كثيرا وقال الخيرالرملية نص – علمائنا على أن التفويض القضاة العهد فساد، والذي يقتضيه نظم الفقيه اعتبار الأقل للتيقن به أه قلت: ويظهر لي أنه ينظر في مهر كل من هاتين المرأتين فمن وافق مهرها مهر مثلها تعتبر الذي مكن أن يكون حصل في مهر أحدهما محاباة من الزوج أو الزوجة تأمل ـ

﴿مهر مثل ثبوت﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! مهر مثل ثبوت په څه شي راځي بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: مهر مثل د شاهدانو په شاهدي باندي ثابتيږي، او هغه به هم پردې دواړو خبرو شاهدي اداء کوي، اول : چې د انجلۍ په صفاتو کې له هغې خپلې قريبې سره برابره ده. دوهم : داچې دهغې قريبې مهر يې (١٠٠٠٠٠) روپۍ دی. او دابيان به هم دشاهدي په الفاظو باندي کوي. او شاهدان به هم دوه (٢) خلک، يا يوسړی دوې (٢) ښځې وي.

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٣٩):

ويشترط فيه أي ثبوت مهر المثل لماذكر اخبار رجلين أورجل وامرأتين ولفظ الشهادة، قال ابن عابدين: وأشار به إلى أنه لابد من الشهادة على الأمرين: الماثلة بينها ، وأن مهرر الأولى كان كذا.

ولمافي «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٩٢):

«(ويشترط فيه) أي في ثبوت مهر المثل لما ذكر (إخبار رجلين أو رجل وامرأتين ولفظ الشهادة) فإن لم يوجد شهود عدول فالقول للزوج بيمينه»

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كه دنجلی مثل نه وه﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!كه دنجلی. دپلار له طرفه په قريبانو کي داسي نجلی نه وي، چې له دې سره په ټولو اويا بعضو صفاتو کې برابره وي،نوبيا څه حکم دی بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذکوره صورت کې دي بيادي نو دهغه قوم او قبيلې نجونو ته وګوري، چې ددې دپلار له قوم سره مشابه او برابروي. نودهغه قوم دنجنو مهر ددې لپاره مهر مثل بلل کيږي.

لمافي«الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٩٢): «(فإن لم يوجد من قبيلة أبيها فمن الاجانب) أي فمن قبيلة تماثل قبيلة أبيها »

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٠): فان لم يوجد من قبيلة أبيها فمن الأجانب أي من قبيلة تماثل قبيلة أبيها..

(حکم په مهر مثل)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په کوموحالاتو کې حکم په مهر مثل کول کيږي ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :په څلورو حالاتو کې په مهر مثل باندي حکم کول کيږي. يعني په څلورو حالاتو کې د خاوند پر ذمه مهر مثل لازميږي. اول : چې نکاح وتړي خو مهر په کې ذکر نه کړي.

نوټ :دامهر مثل چې د مهر د نه ذکر په وخت کې لازميږي دا په هغه وخت کې چې د خلګو پر يو معلوم مهر باندي عرف او رواج نه وي، او که يې پريو معلوم مهر باندي عرف او رواج وي، بيا مهر مثل نه، بلکي هغه عرفي اورواجي مهر د خاوند پر ذمه لازم دی.

Maktaba Tul Ishaat.com

دوهم : چې نکاح وترې مهر هم په کې ذکر کړي خوهغه مهر مجهول(نامعلوم) وي. دريم : چې نکاح وترې مهر په کې ذکر کړي، خو هغه داسې شی وي چې شرعا يې مهر گرځول نه وي جائز. څلورم : چې فاسده نکاح وکړي، او جماع هم په کې وکړي، نور نو که مهر په کې ذکر کړي، او که يې نه کړي ذکر.

نوټ: داڅلور صورتونه چې مونږ بيان کړل، دا اجمالا څلور دي تفصيلا ډېر دي ځکه په هر يوه کې مختلف صورتونه جوړېدلای سي

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٠):

[تنبيه] جرى العرف في كثير من قرى دمشق بتقدير المهر بمقدار معين لجميع نساء أهل القرية بلا تفاوت فينبغي أن يكون ذلك عند السكوت عنه بمنزلة المذكور المسمى وقت العقد لأن المعروف كالمشروط، وحينئذ فلا يسأل عن مهر المثل، والله تعالى أعلم

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٢٤):

«حكم كل نكاح لا مهر فيه عندنا سواء سكت عن المهر أو شرط نفيه أو سمى في العقد وشرط ردها مثله من جنسه»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٣٧):

: ثم اعلم أن اعتبار مصر المثل المذكور حكم كل نكاح صحيح لاتسمية فيه أصلا أوسمى فيه ماهو مجهول أومالايحل شرعا وحكم كل نكاح فاسد بعد الوطء. سمى فيه مهر أولا.

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٨٦):

«ثم اعلم أن اعتبار مهر المثل بما ذكر حكم كل نكاح صحيح لا تسمية فيه أصلا أو سمي فيه ما هو مجهول أو ما لا يحل شرعا كما قدمنا تفاصيله وحكم كل نكاح فاسد بعد الوطء سمي فيه مهر أولا،

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دنبی کریم ﷺ دبي بي ګانو مهرونه﴾

اول: دحضرخديجة الكبري رضى الله عنها مهر: پنځه سوه (۵۰۰) درهمه .سيرة المصطفى:ج۳ ص۲۸۷

دوهم: دحضرت سودتې رضى الله عنها، مهر: څلورسوه (۴۰۰) درهمه .سيرة المصطفى:ج۳ ص۲۹۳

دريم: دحضرت عائشي رضى الله عنها، مهر: څلور سوه(۴۰۰) درهمه. سيرة المصطفى:ج۳ ص۲۹۳

څلورم: دحضرت حفصي –رضى الله عنها ، مهر: څلورسوه (۴۰۰) درهمه ،علم الفقه :ج۶ ص۷۸ و

پنځم : زينت بنت خزيمة رضى الله عنها، مهر: پنځه سوه(۵۰۰) درهمه .سيرة المصطفى:ج۳ ص۳۰۴

شپږم: دحضرت ام سلمې رضى الله عنها ، : لس(۱۰) درهمه ، سيرة المصطفى:ج۳ ص۳۰۶

اووم: دحضرت زينب بنت جحش رضى الله عنها ،مهر: لس(۱۰) درهمه.سيرة المصطفى :ج۳ ص۳۱۷

اتم: دحضرت جويرية رضى الله عنها ، څلورسوه (۴۰۰) درهمه .سيرة المصطفى:ج۳ ص۳۳۹

نهم: دحضرت ام حبيبې رضى الله عنها ، مهر : څلورزره(۴۰۰۰) درهمه انوار نبوت:ص۶۵۳

لسم: دحضرت ميموني رضى الله عنها ، له : پنځه سوه (۵۰۰) درهمه .سيرة المصطفى:ج۳ ص۳۴۸

يولسم: دحضرت صفية رضى الله عنها ، مهر: يوه مينځه وه چې رزينه نومبده . اسد الغابة:ج۶ ص۱۱۰

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دحضرت فاطمة رضى الله عنها مهر﴾

د حضرت فاطمې رضى الله عنهامهر :پنځه سوه (۵۰۰) درهمه .ايضاح الطحاوى:ج۳ ۱۹۳۵ فتاوى قاسميه:ج۱۳ ص۶۳۷وهكذافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص۱۱

دحضرت ام كلثوم رضى الله عنها مهر

حضرت عمر رضى الله عنه دحضرت علي كرم الله وجهه له لور ام كلثوم رضى الله عنهاسره نكاح وكړه،په مهر كې يې څلوپښت زره (۴۰۰۰۰) درهمه ورکړل.

قال في الاصابة تتزوج عمر أم كلثوم على مهر أربعين الف . الاصابة في تميز الصحابة:ج۸ ص ۶۳۴ أن عمربن خطاب أصديق أم كلثوم بنت علي أربعين ألف : السنن الكبرى فتاوى قاسميه:ج۱۳ ص۶۳۴هكذافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص۱۱

(پنځه(۵) قسمه مهر ونه)

اول: لس (۱۰) درهمه چې دحضرت ام سلمې او حضرت زينب بنت جحش رضى الله عنهما

دوهم : څلورسوه(۴۰۰) درهمه چې دحضرت عائشې رضى الله عنهااو نورو بيبيانو مهر دى .

دريم : پنځه سوه (۵۰۰) درهمه چې دحضرت فاطمې رضى الله عنها اوحضرت خديجة الكبرى رضى الله عنها

اوحضرت ميموني او حضرت زينب بنت خزيمة رضى الله عنهما «مهر دى.

څلورم: څولورزره (۴۰۰۰) درهمه چې دحضرت أم حبيبې رضى الله عنها مهردى.

پنځم : څلوپښت زره (۴۰۰۰۰) درهمه چې دحضرت أم كلثوم رضى الله عنها مهردى.

Maktaba Tul Ishaat.com

نوټ :داپنځه سره قسمه مهرونه موږ شرعي بللای سو، خوپه دې شرط چې هغه ذکر سوي مفاسد په کې نه وي. او دخاوند له حال سره هم برابر وي. يعني دخاوند دفقر اوغنی لحاظ په کې سوی وي. داسي نه چې خاوند فقير وي، خوپرځان مهر دغنيانو او سرمايه دارانو باره وي.

قال في فتح المهم: واستدل اصحابنا هذا الحديث على أنه يستحب كون الصداق خمسمائة درهم والمراد في حق من يحتمل ذلك . فتح المهم: ج۶ ص۵۷۷

یه بات هرگز نہیں جاسکتی که حضرت عمر فاروق نی مذکوره مقدار کرکی خلاف سنت یا خلاف شریعت عمل کیاهی.

وكذافي فتاوى قاسميه:ج۱۳ ص۶۳۳ شریعت کی مطابق مہر باندهنی کا مطلب یه هی که شوهر کی مطابق مہر بانداجائ، جس کوشوهر آسانی کی ساته اداکرسکی .

ووكذافي فتاوى قاسميه:ج۱۳ ص۶۴۳ تمام لوگون کی لی مہرکی ایک خاص مقدار متعین کرکی اسی پر پابندی کرنا جائزنہی هی هر شخص اپنی اپنی حیثیت کی مطابق مہر کی مقدار متعین کرسکتاهی، اس مین کمی کودخل دینی کا حق نهي هي نیز شوهر هي مهراداکرنی والاهی، اس لی اسی کی حیثیت کالحاظ رکهنا چاهئ مستفاد فتاوی محمودیه ،فتاوی قاسمیه:ج۱۳ ص۶۴۵

اور جوکمزو وغریب لوگ ہیں جو روز کی کمائ پرگذاره کرتی هین ان کی لی مہر فاطمی مسنون نہی، اس لی کہ وه مہر فاطمی اداکرنی پرقادرنهی هین، بلکہ ان کی لی اتنی مقدار باندهنا مسنون هي جتنی مقدار وه آسانی سی ادا کرسکین .

وقال فتاوى قاسميه:ج۱۳ ص۶۴۶

لیکن اپنی طاقت اور قدرت سی زیاده مہر مقرر کرنا مذموم هی . كفاية المفتي:ج۷ ص۴۱۳ باب المهر. وهكذاقال في اقوال الطيبة في مسائل الفريضة ۱۳

(مهر اونفع)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! که ښځه او خاوند نکاح سره وکړي، خومهر داسي مقرر کړي، چې يوه اندازه به روپۍ ورکوي او يوه به بله نفع او فائده هم ور رسوي. مثلا مهريې داسي مقرر کړ، چې (۱۰۰۰۰۰) روپۍ به ورکوي، خو په دي شرط چې له خپله کلي څخه به يې نه باسي، يا به بله ښځه نه ورباندي کوي، يا به يې نور اکرام او عزت کوي مثلا سخت او تکليفي کارونه به نه په کوي، يا به

Maktaba Tul Ishaat.com

دگران قيمت او افتخار کپړي ورته اخلي، يا به يې بنه ورته طلاق وي، يا به يې ورورچې د خاوند غلام دی هغه به آزاد وي، اويا به يې وپلار ته خپله لور په نکاح ورکوي ،اوداسي نور نوددي څه حکم دی ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذکوره صورت کې که يې په دې شرط وفا ورسره وکړه، نو مهر يې هغه (۱۰۰۰۰۰) روپۍ ده او که يې په شرط وفا ورسره ونه کړه، بيا به مهر مثل ورکوي.

نوټ : مهر مثل په هغه وخت کې لازميږي، چې مهر مثل ترمهر مسمی ډېر وي، او که له مهر مسمی سره برابر، اويا ترکم وي، بيانو مهر مسمی د خاوند پر ذمه واجب دی. که په شرط باندي وفا وکړي او که يې ونه کړي.

لمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (۳/ ۱۷۱):

«فإن وفى بما شرط فلها المسمى؛ لأنه صلح مهرا، وقد تم رضاها به وإلا فمهر المثل؛ لأنه سمى ما لها فيه نفع فعند فواته ينعدم رضاها بالمسمى فيكمل مهر مثلها كما إذا شرط أنه لا يخرجها من البلد أو لا يتزوج عليها أو أن يكرمها ولا يكلفها الأعمال الشاقة أو أن يهدي لها هدية أو أن يطلق ضرتها أو على أن يعتق أخاها أو على أن يزوج أباها ابنته وعلله في المحيط بأنها تنتفع بما لأخيها وابنها فصارت كالمنفعة المشروطة لها اهـ»

ولمافي «مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر» (۱/ ۳۵۲):

«(فإن وفى) بما شرط (فلها الألف) ؛ لأن المسمى صلح للمهر وقد تم رضاها به (وإلا) أي وإن لم يف بما شرط (فمهر المثل) إذا كان مهر المثل أكثر من الألف كما في العناية»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (۱/ ۳۰۷):

Maktaba Tul Ishaat.com

«فإن وفى بما شرط لها فلها المسمى ولو شرط مع المسمى منفعة للأجنبي ولم يوف؛ فليس لها إلا المسمى هكذا في البحر الرائق»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٥٠): «فإن كان مهر مثلها قدر المسمى أو أقل لا تستحق شيئا آخر»

(مهر په يو شرط)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه مهر دارنګه مقرر کړي، چې که مي له خپله کلي او وطن څخه و نه ايستلې نو مهر به (١٠٠٠٠٠) روپۍ وي، او که مي و ايستلې، بيا به (٢٠٠٠٠٠) وي او يا يې دارنګه مقرر کړي چې که مي ستا بن طلاقه کړه نو به مهر (١٠٠٠٠٠) روپۍ وي، او که مي نه کړه طلاقه بيا به (٢٠٠٠٠٠) وي نو په دغه صورت کې څه حکم دی؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په دغه صورت کې که يې په شرط وفا وکړه، مهر (١٠٠٠٠٠) روپۍ دی، او که يې په شرط وفا ونه کړه، بيانو مهر مثل واجب دی. خو دا مهر مثل به تر (٢٠٠٠٠٠) ډېر او تر (١٠٠٠٠٠) کم نه وي.

لمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٥١):

« وأما الثانية فكان يتزوجها على ألف بأن أقام بها، أو على أن لا يتسرى أو على أن يطلق ضرتها، أو ان كانت مولاة أو ان كانت التجسية أو تيبة، على ألفين ان كان أضدادها فان وفي بالأول أوكانت أنجمية ونحوه فلها الألف والالمهر المثل لايزاد على الفين ولا ينقص عن ألف عند أبي حنيفة

ولمافي. «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٤٥):

«ولو نكحها بألف على أن يخرجها) من البلد (أو على أن لا يتزوج عليها) أو على أن لا/ يتسرى أو على أن يطلق ضرتها أو يعتق أخاها أو يكرمها أو يهدي لها هدية

Maktaba Tul Ishaat.com

حاصله شرط ما فيه منفعة لها أو لأبيها أو لأخيها أو لذي رحم محرم منها لكن لابد أن يكون مما لا يحل كخمر ونحوه فإن كان المسمى عشرة فصاعداً وجبت لها وبطل الحرام وإلا أكمل مهر المثل لها

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٢٤):

«كأن تزوجها بألف على أن لا يخرجها من البلد، أو على أن يكرمها أو يهدي لها هدية، أو على أن يزوج أباها ابنته، أو على أن يعتق أخاها، أو على أن يطلق ضرتها، فلو المنفعة لأجنبي ولم يوف فليس لها إلا المسمى لأنها ليست منفعة مقصودة لأحد المتعاقدين، ومثله الأولى لو شرط ما يضرها كالتزوج عليها، وكذا لو كان المسمى مهر المثل أو أكثر منه؛ ولو كان المشروط غير مباح كخمر وخنزير، فلو المسمى عشرة فأكثر وجب لها وبطل المشروط ولا يكمل مهر المثل لأن المسلم لا ينتفع بالحرام فلا يجب عوض بفواته؛ ولو تزوجها على ألف وعتق أخيها أو طلاق ضرتها بلفظ المصدر لا المضارع عتق الأخ وطلقت الضرة بنفس العقد طلقة رجعية لمقابلتها بغير متقوم وهو البضع وللزوجة المسمى فقط والولاء له إلا إذا قال وعتق أخيها عنها فهو لها، ولو تزوجها على ألف وعلى أن يطلق امرأته فلانة، وعلى أن ترد. عليه عبدا ينقسم الألف على مهر مثلها، وعلى قيمة العبد؛ فإن كانا سواء صار نصف الألف ثمنا للعبد والنصف صداقا فإذا طلقها قبل الدخول فلها نصف ذلك وإن بعده نظر، وإن كان مهر مثلها خمسمائة أو أقل فليس لها إلا ذلك وإن أكثر فإن وفى بالشرط فكذلك وإلا فمهر المثل، وتمامه في المحيط والفتح عن المبسوط وفي اشتراط الكرامة والهدية كلام سيأتي»

(مهركي سامان)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! كه مهر له روپو پرته نورشيان لكه اعراض(سامانونه) يا حيوان مقرر كړي، نوڅه حكم دى ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : په دغه صورت کې يوڅه تفصيل دی، هغه دا چې دغه شيان به معين وي او يا غير معين،معين دارنګه وي چې ورته ووايي: هغه باغ په مهر کې درکوو ، ياهغه سراى، او ياهغه غوا. دا په اشاره معين بلل کيږي. او ياداسي ورته ووايي چې هغه زما سراى په مهر کې درکوم، يازما باغ او يازما موټر. دا بيا په اضافت معين بلل کيږي. نو که يې دارنګه معين شی په مهر کي وريادکړ، بس دخاوند پرذمه دغه معين شی واجب دی، چې ښځی ته به يې ورکوي.

او که بياغير معين شی وريادکړل ، مثلا داسي ورته ووايي: چې يو سراى درکوم په مهرکې، يايوباغ درکوم، اويايوه غوا درکوم. داغير معين بيادوه(۲)صورتونه لري،

اول : چې داغير معين مکيلي او موزوني وي. (مکيلي هغه شي ته ويل کيږي، چې په پيمانه خرڅيږي. اوموزوني هغه شي ته ويل کيږي چې په وزن او ترازو خرڅيږي)

دوهم : چې دا غير معين مکيلي او موزوني نه وي، او س نو که په مهر کې يوغير معين شی مقرر کړي، او هغه هم مکيلي او موزوني نه وي، مثلا يوسراى، نوع يي مجهوله سوه. او نه دا ورته ووايي چې څومره به يي اوږد والی او څومره به يي پلنوالی(سور) وي. نو وصف يې هم مجهول سو . ددې او ل صورت حکم دادی : چې دخاوند پرذمه مهر مثل واجب دی. ځکه کوم شی چې يي مهر گرځولی دی، هغه دجهالت په وجه فاسد سو .

دوهم : داچې جنس او نوع يې دواړه معلوم وي خو وصف يې نه وي معلوم.. مثلاورته ووايي چې يوه کيړه په مهر کې درکوم. نو جنس خويې معلوم سو چې کيړه ده، خو دا، ورته ونه وايې چې د کوم وطن به وي. نوددې صورت حکم دادی: چې خاوند ته اختياری، که دهغې نوع وسط(ميانه) شی ورکوي او که د وسط شی قيمت.

دريم : داچې جنس،نوع او وصف يې دري سره معلوم وي. نوددې صورت حکم دادی: (بنا پر اصح قول) چې دهغې نوع وسط او ميانه شی د خاوند پر ذمه واجب دی. خو په دې شرط چې په هغه صفت به متصف وي کوم چې خاوند ورته ښو ولی وي.

او که دا غير معين شی مکيلي او موزوني وي، نو دا بيا دوه(۲)صورتونه لري

Maktaba Tul Ishaat.com

اول : دا چې نوع او صفت يې دواړه معلوم وي. ددې صورت حکم دادی: چې د خاوند پر ذمه دغه مسمی شی واجب دی.

دوهم : داچې نوع يې معلومه وي خو وصف يې نه وي معلوم. ددې صورت حکم دادی: چې خاوند ته اختيار دی، ددغې نوع وسط او ميانه شی ورکوي، او که د وسط شی قيمت.

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (۳/ ۱۲۹):

«[تنبيه] حاصل هذه المسألة أن المسمى إذا كان من غير النقود بأن كان عرضا أو حيوانا إما أن يكون معينا بإشارة أو إضافة فيجب بعينه أو لا يكون معينا؛ فإن كان غير مكيل وموزون، فإن جهل نوعه كدابة أو ثوب فسدت التسمية ووجب مهر المثل، وإن علم نوعه وجهل وصفه كفرس أو ثوب هروي أو عبد صحت التسمية وتخير بين الوسط أو قيمته وكذلك لو علم وصف الثوب على ظاهر الرواية. وعلى ما مر أنه الأصح يتعين الوسط لأنه يجب في الذمة كالسلم، بخلاف الحيوان فإنه لا يجب في الذمة في السلم؛ وإن كان مكيلا أو موزونا، فإن علم نوعه ووصفه كإردب قمح جيد خال من الشعير صعيدي تعين المسمى وصار كالعرض المشار إليه لأنه يثبت في الذمة حالا كالقرض ومؤجلا كالسلم، وإن لم يعلم وصفه تخير الزوج بين الوسط أو قيمته كما في ذكر الفرس أو الحمار، هذا خلاصة ما في الاختيار والفتح والبحر»

(كه په مهر کې ميتة مقرر کړي)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! که په نکاح کې مهر داسي شي مقرر کړي، چې هغه حرام وي لکه ميتة(مرداره) خنزير ،خمر (شراب) اووينه نو ددې څه حکم دی ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذکوره صورت کې د خاوند پر ذمه په دغه صورت کې مهر مثل واجب دی.

لمافي «البناية شرح الهداية» (۵/ ۱۷۵):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وإن تزوج مسلم على خمر، أو خنزير فالنكاح جائز، ولها مهر مثلها. لأن شرط قبول الخمر شرط فاسد، فيصح النكاح ويلغى الشرط بخلاف البيع؛ لأنه يبطل بالشروط الفاسدة لكن لم تصح التسمية لما أن المسمى ليس بمال في حق المسلم فوجب مهر المثل»

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٧٧):

المسألة الثانية: تسمية المحرم كما اذا تزوج مسلم مسلمة على خمر او خنزير فانه يبطل التسمية لأنه ليس بمال في حق مسلم كمافي الهداية أو مال غير منقوم كما في البدائع فوجب مهر المثل واشار الى عدم صحتها على المجمعة والدم بالأولى لأنه ليس مال عند أحد اصلا

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٥٨):

«(وإن تزوج مسلم على خمر أو خنزير فالنكاح جائز ولها مهر مثلها) ؛ لأن شرط قبول الخمر شرط فاسد فيصح النكاح ويلغو الشرط، بخلاف البيع؛ لأنه يبطل بالشروط الفاسدة لكن لم تصح التسمية لما أن المسمى ليس بمال في حق المسلم فوجب مهر المثل»

(په مهر کې نوم دحلال شي واخلي او اشاره وحرام شي ته وکړي)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب!که په مهر کې نوم دحلال شي واخلي، خو اشاره و حرام شي ته وکړي مثلا بنځی ته ووايي :چې په مهر کې هغه يو خوم سرکه درکوم، او هغه وي، شراب،نوددي څه حکم دی؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په دغه صورت کې د خاوند پرذمه مهر مثل واجب دی.

Maktaba Tul Ishaat.com

نوټ: دغه مسئله چې نوم ديوشي واخلي، او اشاره وبل شي ته وکړي، پر څلور قسمه ده:

اول : دا چې د کوم شي نو يې اخيستی دی، او کوم ته يې اشاره کړې ده، هغه دواړه حرام وي.ددې صورت حکم دادی چې د خاوند پر ذمه مهر مثل واجب دی.

دوهم : داچې د کوم شي نوم يې اخيستی دی، هغه حلال وي، خو کوم شي ته چې يې اشاره کړې ده ، هغه حرام وي. په دې صورت کې هم مهر مثل واجب دی.

دريم : داچې کوم شي ته يې اشاره کړې ده، او د کوم شي نوم يې اخيستی دی، هغه دواړه حلال وي.ددې صورت حکم دادی: چې د کوم شي نوم يې اخيستی دی، که هغه مثلي وي، نو مثل يې دخاوند پر ذمه واجب دی. او که قيمي وي، نو بيا يې قيمت واجب دی.

څلوم : داچې نوم يې د حرام شي اخيستی وي،خواشاره يې و حلال ته کړې وي،ددې صورت حکم دادی: چې د خاوند پر ذمه هغه شی واجب دی کوم ته چې يې اشاره کړې وي.

لمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (۲/ ۲۵۰):

«(أو على هذا الخل فإذا هو خمر) يعني: سمى حلالاً وأشار إلى حرام وقوله وجب مهر المثل جواب للمسائل الثلاثة وهذا في الثالثة قول الإمام وقال الثاني تصح التسمية ويجب عليه في المثلي مثله وفي القيمي قيمته ومحمد مع الإمام في القيمي ومع أبي يوسف في المثلي ولا خلاف بينهم في اعتبار المشار إليه حيث كان المسمى من جنسه وإلا فالمسمى إنما الخلاف في التخريج قال الإمام الحر مع العبد والخل مع الخمر جنس واحد لاتحاد الصورة والمعنى فالعبرة للإشارة والمشار إليه لا يصلح مهراً فوجب مهر المثل وقال الثاني جنسان مختلفان لاختلافهما حكماً فالعبرة للمسمى ووافقه محمد في الخل مع الخمر لأن المطلوب منه غير المطلوب من الآخر وظاهر (الهداية) يقتضي افتراقهم في معاني الخلاف والتحقيق ما أسمعك وعلى هذا فما قدمناه من أن/ الجنس هو المقول على كثيرين مختلفين بالأحكام إنما هو على

Maktaba Tul Ishaat.com

قول أبي يوسف وعند محمد مختلفين بالمقاصد وعند الإمام هو المقول على متحدي الصورة والمعنى»

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٩):

«قوله أو هذا الخل وهو خمر إلخ) أي يجب مهر المثل إذا سمى حلالا وأشار إلى حرام عند أبي حنيفة، فلو بالعكس كهذا الحر فإذا هو عبد لها العبد المشار إليه في الأصح، وأشار إلى وجوب مهر المثل بالأولى لو كانا حرامين، ولو كانا حلالين وقد اختلفا جنسا كما إذا قال علي هذا الدن من الخل فإذا هو زيت وعلي هذا العبد فإذا هو جارية كان لها مثل الدن خلا وعبد بقيمة الجارية كما في الذخيرة إلا أن الذي في الخانية أن لها مثل ذلك المسمى، ومقتضاه وجوب عبد وسط أو قيمته ولا ينظر إلى قيمة الجارية بحر ونهر ملخصا

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٧٩):

فصار الحاصل: أن القسمة رباعية لأنها اماأن يكونا حرامين أو حلالين أوأحدها حراما والآخر حلالا، فيجب مهرالمثل فيها اذاكانا حرامين أو المشاراليه حراما، وننصح التسمية في الآخرين. «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٩):

«قال في البحر: فصار الحاصل أن القسمة رباعية لأنهما إما أن يكونا حرامين أو حلالين أو مختلفين فيجب مهر المثل فيما إذا كانا حرامين أو المختار إليه حراما، وتصح التسمية في الباقين »

ولما في منحة الخالق ٢٩٢/٣ (قوله وتصح التسمية في الآخرين) وهما ماذاكانا حلالين أوالمشاراليه حلالا، ففي الأول منها لها مثل ذلك المسمى لو مثليا أوقيمته، وفي الثاني لها المشاراليه

Maktaba Tul Ishaat.com

(مهر ذكر نه كړي بيا پر معين مهر سره راضي شي)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! كه ښځه او خاوند نكاح سره وكړي،او مهر په كې ذكر نه كړي، خو وروسته پريږو معين مهر باندې سره راضي سي،نو ددې څه حكم دى ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذكوره صورت كې بس دغه معين مهر چې دوى سره په راضي سوي دي دغه يې مهر دى.

لمافي «الهداية في شرح بداية المبتدي» (١/ ١٩٩):

«وإن تزوجها ولم يسم لها مهرا ثم تراضيا على تسميته فهي لها إن»

ولمافي«العناية شرح الهداية – بهامش فتح القدير ط الحلبي» (٣/ ٣٢٨):

«وإن تزوجها ولم يسم لها مهرا ثم تراضيا على تسمية فهي لها»قوله (وإن تزوجها ولم يسم لها مهرا ثم تراضيا على تسمية مهر فهي لها إن دخل بها أو مات عنها) بالاتفاق

ولمافي«البناية شرح الهداية» (٥/ ١٤٥):

«(وإن تزوجها ولم يسم لها مهرا، ثم تراضيا على تسميته فهي لها إن دخل بها أو مات عنها) ش: هذا بالإجماع، وكذا الحكم لو رافعته إلى القاضي ففرض لها مهرا؛ لأن لها أن تطالبه، وترافعه إلى القاضي؛ ليفرض لها مهرا، كذا ذكره التمرتاشي»

ولمافي «اللباب في شرح الكتاب» (٣/ ١٦): «وإن تزوجها ولم يسم لها مهراً ثم تراضيا على تسمية مهرٍ فهو لها»

(مهر موجل(حالي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! دمهر موجل كوم دى ؟ بينوا توجروا !

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مهر مؤجل هغه مهر دی، چې دورکولو لپاره يې نېټه اوخت معلوم سوی وي.مثلا کال يا دوه او يا پنځه کاله. وخت ورته تاکل سوی وي. او بل هغه هم مهر مؤجل دی چې د ورکولو تعلق يې طلاق او يا تر مرګ پورې ورکړی وي.

او که يې د مهر ورکولو لپاره معلوم وخت نه، بلکې مجهول وخت تاکلی وي، خو هغه ډېر مجهول نه وي، بلکې يوڅه جهالت په کې وي، مثلا دنېبس او يا لو تروخته پورې، نو داهم په حکم د معلوم کې دی.

لمافي «المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ١٠٠):

«ثم لا خلاف لأحد أن تأجيل المهر إذا كان إلى غاية معلومة نحو شهر أو سنة إنه صحيح»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٨):

«لا خلاف لأحد أن تأجيل المهر إلى غاية معلومة نحو شهر أو سنة صحيح،

. ولمافي« البزازية»(٢/ ٣٩٠ ولوأجل الكل ذكر الامام صاحب المنظومة في فتاواه أنه لا يصح وتأويله أن يذكر التأجيل الى وقت الموت أوالطلاق للجهالة ،والصحيح أنه يصح لأنه الثابت عرفا بلاذكر فذكر الثابت لا يبطل

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٩٠):

«فإن كانت جهالة متقاربة كالحصاد والدياس ونحو ذلك فهو كالمعلوم»

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٤):

«فإن كانت جهالة متقاربة كالحصاد والدياس ونحوه فهو كالمعلوم على الصحيح كما في الظهيرية»

Maktaba Tul Ishaat.com

(مهر معجل)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! مهر معجل کوم دی بینوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :له مذکوره صورتونو پرته دا نور بیا معجل او یا په حکم کي د معجل بلل کیږي. دنکاح د تړلو په مجلس کې چې کوم مهر ورکوي،اویایي په دغه مجلس کې ژر ورکول ورباندي شرط کړي،دا مهر معجل بلل کیږي.

اوکه د مهر ورکولو لپاره وخت وټاکي خو هغه ډېر زیات مجهول وي، مثلاد باران اوربدلو ، یا باد را الوتلو، او یا دغني او سرمایه داره کېدلو ، وخت ورته وټاکي. نو په دغه صورت کي هم مهر معجل بلل کیږي.

اوکه د مهر د اداکولو په طریقه کې سکوت وکړي، یعني نه د معجل بیان وکړي او نه هم د مؤجل.نو په دې مسئله کې مفتی به قول دادی: چې عرف او رواج ته اعتبار دی، که په عرف کې خلګو معجل(دستي)اداء کول،بس دا هم معجل دی. او که یې مؤجل(په ځنډ)اداکوی، نو داهم مؤجل دی.

لمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٨): « وان شرطوا في العقد تعجيل كل المهر يجعل الكل معجلا.

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٩٠):

«وان كانت متفاحشة كالي الميسرة أوالى هبوب الريح أوالى أن تمطر السماء فالآجل لايثبت ويجب المهرحالا

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٤):

«وإن كانت متفاحشة كإلى الميسرة أو إلى هبوب الريح، أو إلى أن تمطر السماء فالأجل لا يثبت ويجب المهر حالا، وكذا في غاية البيان»

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٩١):

«قال في البحر: فما في غاية البيان من اطلاق قوله فان كان يعني المهر بشرط التعجيل أومسكونا عنه يجب حالا ولها أن تمنع نفسها حتى يعطيها المهر ، على ظاهر الرواية، واما على المفتى به فالمعتبر في المسكوت عنه العرف

(دمهر معجل حكمونه)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمهر معجل حكمونه څو دي اوكوم دي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مهر معجل ګڼ شمېر حكمونه لري.

اول: مهر كه معجل وي، ښځه چې يې هر وخت غوښتنه وكړي، نو خاوند دنه ورکولو حق نلري.

دوهم : په مهر معجل کې، که خاوند وغواړي چې دمهر تراداء کولو لمخه واده وکړي،نو ښځه دا حق لري چې ځان ورڅخه منع کړي.

دريم : همدارنګه که خاوند وغواړي چې دمهر تر اداء کولو له مخه دخول(پښه خلاص) وکړي، نوهم ښځه د منع کولو حق لري، مګر که يې د نکاح ترلو پروخت داشرط وربانديلګولی وي، چې دخول د مهر تراداء کولو له مخه کوم بيايي ښځه اوددې قربان نه سي منع کولای.

لمافي « البزازية =على هامش الهندية » (١٣٢/٤ ان المعجل اذاذكر في العقد ملكت طلبه

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٣):

ولها منعه من الوطء ودواعيه شرح مجمع والسفر بيها. لأخذمابين تعجيله من المهر كله أو بعضه (قوله والسفر) الأولى التعبير بالاخراج كما عبر في الكنز ليعم الاخراج من بيتها كما قاله شارحوه

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٥٨): «ولها منعه من الوطء والإخراج للمهر»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٨): «ولو شرط عليها أن يدخل بها قبل إيفاء المعجل صح الشرط

(دمهر مؤجل حكمونه)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمهر موجل حكمونه څودي اوكوم دي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دمهر مؤجل حكمونه دمعجل پر عكس دي. يعني دوخت ترپوره كېدلو له مخه ښځه غوښتنه نسي كولاى، او نه هم له دخول او ودېدلو څخه ځان منع كولاى سي.

لما في البرازية على هامش الهندية (٤/١٣٢ ولو الى أجل لا تتمكن المرأة من منع نفسها لاستيفائه لاقبل حلول الأجل ولا بعده وكذا لواستوفت العاجل لاتمنع نفسها لأجل المؤجل وعند مشايخ ديارنا له البناء بها بعد أداء المعجل وان لم يوف المؤجل.

(په مهر باندي ښځه غني بلله كيږي؟)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! دښځې مهر كه معجل وي او خاوند يي هم غني او سرمايه داره وي نو څه حكم يي دى؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

،محترمه : ښځه په دغه مهر باندي غني بلله كيږي. يعني كه داختري (اضحية) وخت وربانديي راسي نو پردې باندي اختري واجب دى. او داسي نور احكام. او كه يي مهر معجل نه بلكي مؤجل وي، اويا مجعل وي خو خاوند يي مسكين وي، بيا نو ښځه په دغه مهر باندي غني نه بلله كيږي.

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٦/ ٣١٢): «والمرأة موسرة بالمعجل لو الزوج مليا وبالمؤجل لا» ، وكذافي احسن الفتاوى ج ٢ ص ٢٦٦

(په قسطوباندي دمهر اداء کول)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب!په قسطوباندي مهر اداء کول څه حکم لري ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : مهر اداء کول په قسط باندي هم جائز او روا دی. مثلاد مياشتي لس لس زره (١٠٠٠٠) روپی اداء کوي، او يادکال(١٠٠٠٠٠) روپی اداکوي.نو دوخت ترپوره کېدلو له مخه يي اداء کول پرخاوند نه دی واجب.

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٨٩):

«كذا هذا ولو كان بعضه حالا وبعضه مؤجلا أجلا معلوما فله أن يدخل بها إذا أعطاها الحال بالإجماع أما عندهما؛ فلأن الكل لو كان مؤجلا لكان له أن يدخل بها فإذا كان البعض معجلا وأعطاها ذلك أولى

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٤):

أمالو الى مدة معينة لايتعجل بالطلاق. كما قد يقع في مصر من جعل بعضه حالا وبعضه مؤجلا الى الطلاق أو الموت وبعضه منجهاء فاذا طلقها تعجل البعض المؤجل لا المنجم فتأخذه على نجومه كماتأخذه قبله. وكذافي آپ کے مسائل اور ان کا حل: ج٥ ص١٤٧

Maktaba Tul Ishaat.com

(په مهر کې عرف اورواج)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! په مهر کې چې عرف اورواج وي نو څه حکم يي دی /؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :هر قوم او قبيله په مهر کې خپل عرف او رواج لري.هم د مهر په مقدار او اندازه کې، او هم د اداء کولو په طريقه کې، دعرف او رواج فائده دا وي چې که يي مهر په نکاح کې نه کړل ذکر، نو به هغه عرفي او رواجي مهر مراد وي، اوکه يي مهر ذکر کړ، خو د اداء کولو طريقه يي نه کړه ذکر، نوهم هغه عرفي او رواجي طريقه به يي مراد وي.

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٠):

» التنبيه:جرى العرف في كثير من قرى دمشق بتقدير المهر بمقدار معين لجميع النساء أهل القرية بلاتفاوت فينبغي أن يكون ذلك عند السكوت عنه بمنزلة المذكور المسمى وقت العقد لأن المعروف كالمشروط وحينئذ فلا يسئل عن مهرالمثل

ولما في« شرح النقاية»(٢/٦٤والمعجل والمؤجل ان بينافذالک والافالمتعارف.

(دنکاح شغار (موخئ)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب دشغار اوموخئ نکاح کومه ده ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :شغار ياموخي. هغي نکاح ته ويل کيږي: چې يوسړی، بل ته ووايي: لورياخور په نکاح درکوم په بدل ددې چې ته به هم لور ياخور په نکاح راکوې. دايوه نکاح به دهغي بلي بدل او عوض ګرځوي، بغير له کوم مهرڅخه. نو کومه نکاح چې په شريعت کې شغار ورته ويل کيږي، اوپه

Maktaba Tul Ishaat.com

حديثونو كې منع ځيني راغلې ده او دجاهليت دزمانې يو قسم نكاح وه، هغه په دوو (٢) شرطو باندې شغار ګرځي.

اول : په داسې الفاظو به نكاح تړي، چې پرداسې معنى باندې دال وي چې دا يو عقد (معقود عليه) به دهغه بل عقد عوض او بدل بلل كيږي.

دوهم : دا چې هغه بل طرف به يې هم دغه رنګه قبلوي. اوكه دغه شرطونه دواړه او يا يو په كې نه وي، بيانو شغار نه بلكې سمه صحيح نكاح ده. كه څه هم مهر مثل په كې واجب دى.

دغه رنګه كه دهرې لپاره مهر معلوم كړي بيا هم صحيح دى اوكه مهر معلوم نه كړي بيا دهرې يوې لپاره مهر مثل دى

لمافي«النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٤٢):

«(ويجب مهر المثل في الشغار) وهو أن يشاغر الرجل الرجل أي: يزوجه حريمته على أن يزوجه الآخر حريمته ولا مهر إلا هذا، كذا في (المغرب) أي: على أن يكون بضع كل صداقا عن الأخرى وهذا/ القيد لابد منه في مسمى الشغار حتى لو لم يقل ذلك ولا معناه بل قال: زوجتك بنتي على أن تزوجني بنتك فقبل أو على أن يكون بضع بنتي صداقا لبنتك فلم يقبل الآخر بل زوجه بنته ولم يجعلها صداقا لم يكن شغارا بل نكاحا صحيحا اتفاقا وإن وجب مهر المثل في الكل لما أنه سمى ما لا يصح صداقا»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٥):

« أبي يزوجه حريمته على أن يزوجه الآخر حريمته ولاممر الاهذا، كذافي المغرب أي على أن يكون يضع كل صداقا عن الآخر وهذا القيد لابد في مسمى الشغار ، حتى لولم يقل ذلك ولامعناه بل قال زوجتك بنتي على أن تزوجني بنتك فقبل،أوعلى أن يكون يضع كل بنتى صداقا لبنتك فلم يقبل الآخر بل زوجه ولم يجعلها صداقا لم يكن شغارا بل نكاحا صحيحا اتفاقا وان وجب مصر المثل في الكل لما أنه سمى مالايصلح صداقا

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي«مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر» (١/ ٣٤٨):

«(وكذا يجب مهر المثل في) النكاح (الشغار) بكسر الشين المعجمة قيل مأخوذ من شغر البلد شغورا إذا خلا من حافظ يمنعه (وهو) هنا (أن يزوجه بنته) أو أخته للآخر (على أن يزوجه) الآخر (بنته أو أخته معاوضة بالعقدين) أي على أن يكون كل واحد من العقدين عوضا عن الآخر ولا مهر سوى ذلك وكان ذلك شائعا في الجاهلية، ثم بقي حكمه في حق صحة العقد لكن التسمية فاسدة فيجب فيه مهر المثل عندنا وعند الثلاثة لا يصح النكاح فيه»

(دنكاح شغار ياموخئ حكم)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دنكاح شغار حكم څه دى؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دشغار ياموخئ نكاح كول مكروه ده، اودخاوند پرذمه مهر مثل واجب دى.

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٥):

« فيكون الشرع أوجب فيه أمرين: الكراهة ومهرالمثل فالأول مأخوذ من النهي والثاني من الأدلة الدالة على أن ماسمى فيه مالايصلح مهرا وهذا الثاني دليل على حمل النهى على الكراهة دره الفساد

ولمافي«مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر» (١/ ٣٤٨):

«وكان ذلك شائعا في الجاهلية، ثم بقي حكمه في حق صحة العقد لكن التسمية فاسدة فيجب فيه مهر المثل عندنا وعند الثلاثة لا يصح النكاح فيه»

ولمافي«التجريد للقدوري» (٩/ ٤٥٧٤):

Maktaba Tul Ishaat.com

«٢٢٣٤٩ – والجواب: أن الشغار هو بدل إحدى المرأتين بالأخرى، ليكون نكاح كل واحدة صداق الأخرى؛ فلا يصح على هذا الوجه، بل يعقد كل واحد من العقدين بمهر صحيح، ويبطل ما سمياه من الشغار.

٢٢٣٥٠ – فإن قيل: النهي يفيد الفساد.

٢٢٣٥١ – قلنا: صحيح، وقد أفسدنا ما تناوله النهي، وهو النهي الفاسد، يبين ذلك: أنا حملنا النهي على هذا كان عامًا فيمن أطلق العقد، فقال: زوجتك ابنتي على أن تزوجني بنتك وسكت، وفيمن قال: على أن مهر كل واحدة بضع الأخرى وكلا الأمرين شغار، وعند مخالفنا: يفسد إذا صرح بأن البضع بدل، ولا يفسد الآخر وعندنا يفسد الشرط في العقدين ويجب المثل، فكان ما قلناه أشبه بالظاهر وأقرب إلى العموم.

٢٢٣٥٢ – فإن قيل: قد روي [أنه – عليه السلام –] (نهى عن نكاح الشغار) وهذا يدل على أن النهي يتناول العقد.

٢٢٣٥٣ – قلنا: الأخبار المعروفة التي رويت نهي فيها عن الشغار، وذلك يتناول العوض.

٢٢٣٥٤ – فإن ثبت أنه نهي عن النكاح؛ فهو محمول على كراهة العقد، بدلالة أنا إذا حملناه على الكراهة كان عامًا في كل شغار، وإذا حمل على الفساد؛ خصوه ببعض ما يتناوله الاسم؛ فصار كل واحد منهما تاركًا للظاهر من وجه، ومستعملًا له من وجه»

(په موخځ کې که مهر معين او معلوم سي)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! په موخځ کې که مهر معلوم سي بيا يي څه حکم دی؟ بينو توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : دموخئ په نکاح کې که مهر معلوم سي، بيانه مکروه او نه هم مهر مثل په کې لازم دی. بلکي نکاح صحيح دی، او کومي روپۍ چې يې دنکاح د ټرلوپروخت معلومي کړې وي، هغه مهر دی، او د خاوند پر ذمه يې اداء کول واجب دی. که څه هم مور په عرف او رواج کې ورته موخئ وايو ، خو دا هغه موخئ نه ده چې په شريعت کې ورته شغار وايي، بلکي مورييي صرف په عرف او رواج کې موخئ بولو.

لمافي«المبسوط للسرخسي» (٥/ ١٠٧):

«وإذا زوج ابنته من رجل على مهر مسمى على أن يزوجه الآخر ابنته على مهر مسمى، فإن زوجه فلكل واحدة منهما ما سمي لها من المهر، وإن لم يزوجه الآخر كان للمزوجة تمام مهر مثلها؛ لأن رضاها بدون مهر المثل باعتبار منفعة مشروطة لأبيها، ومنفعة أبيها كمنفعتها، ولو شرط لها مع المسمى منفعة كان لها مهر مثلها»

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٦٧):

«قيد بالشغار لأنه لوزوج ابنته من رجل على ن على أن يزوجه الآخر ابنته على مهر مسمى قان زوجه فلكل واحد منها ماسمى لها من المهر، وإن لم يزوجه الآخر كان للمزجة لتمام محر مثلها لأن رضاها بدون محر المثل باعتبار منفعة مشروطة لأنها

(ښکاره او پټ مهر)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب !په ډېرو علاقو کې داسي عادت او رواج وي چې دهلک او نجلۍ قريبان په پټه يو اندازه مهر معين کړي،خو عام محضر ته بيابل رنګه مهر را وباسي، چې ترهغه پټ مهر ډېروي. نو اوس اصلي مهر کوم يو دی، ښکاره او که هغه پټ؟بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په دي مسئله کې خو اول دوه(٢) صورتونه دي. بيا تر هر صورت لاندي ګڼ شمېر صورتونه اول : دوی به په پټه صرف مهر معين کړی وي، بغير له نکاح ټرلو ، اونکاح به يې د ښکاره

Maktaba Tul Ishaat.com

مهر په وخت کې ترلې وي کوم چې ترهغه پټ ډېر دی. اوس چې نکاح يې په کوم مهر وترله هغه به له جنس څخه دهغه پټ مهر وي، او يا به دهغه له جنس څخه نه وي، که دغه ښکاره مهر دهغه پټ مهر له جنس څخه وي، مثلا په پټه يې مهر (٥٠٠٠٠٠) روپۍ معين کړ، خو په ښکاره يې (٨٠٠٠٠٠) روپۍ اعلان کړ، اوس به نو دنجلۍ او هلک قريبان پردغه پټ مهر باندې اتفاق سره لري، او يا به اتفاق نه سره لري، خو دهلک قريبان پر دغه پټ معلوم سوي مهر باندې شاهدان لري هغه دا شاهدي او ګواهي ورکوي چې دوی په پټه دومره مهر معين کړ، مګر صرف په عام محضر کې ډېر مهر ښکاره کوي.د سمعت او نامه لپاره. په دغو دواړو صورتونو کې اصلي مهر هغه پټ معلوم سوی مهر دی. اودهغه مهر اداء کول دخاوند پرذمه واجب دی.داښکاره مهر ته اعتبار نسته.اوکه ددوی سره اختلاف وي، دزوج(خاوند) قريبان دپټ مهر د معلومولو دعوه لري خودښځې قريبائيني منکره وي. او دخاوند له طرفه شاهدان هم نه وي. نو په دغه صورت کې اصلي مهر ،هغه ښکاره مهر دی پر کوم چې يې نکاح ترلې وي.

او که هغه ښکاره مهر چې نکاح يې ورباندې ترلې وي، دهغه پټ مهر له جنس څخه نه وي ، مثلا په پټه يې مهريې نه لري. که پرپټ معلوم سوي مهر اتفاق سره لري، نو په دې صورت کې مهر مثل د خاوند پرذمه واجب دی. او که يې اتفاق نه وي، بيانو هغه ښکاره مهر واجب دی پر کوم مهر چې يې نکاح ترلې ده. او که دنجلۍ او هلک قريبان په پټه دا اتفاق سره وکړي چې مهر به افغانۍ وي مثلا ، خودنکاح ترلو پروخت يې وويل چې مهر نسته. نو په دغه صورت کې د خاوند پر ذمه هغه مهر واجب دی چې په پټه يې معلوم کړی دی، چې هغه افغانۍ دي. او که يې په پټه اتفاق سره وکړ، چې مهر به افغانۍ وي، خوپه ښکاره يې دنکاح ترلو پر وخت وويل چې مهربه افغانۍ نه دي، او يا يې دنکاح ترلو پروخت سکوت وکړ ،له مهرڅخه، نوپه دې دواړو صورتونو کې د خاوند پر ذمه مهر مثل واجب دی.داټول تفصيل د اول صورت و

اوکه يې پټه مهر،يوسرای ګرځولی وي، خوپه ښکاره باندې يې نکاح په(٥٠٠٠٠٠) روپو ترلې وي، اوس به نوبيا دوی پرهغه پټ معلوم سوي مهر اتفاق سره لري، چې هو موږ په پټه يو سرای مهر ګرځولی دی، اويابه اتفاق نه وي

Maktaba Tul Ishaat.com

دوهم صورت دادی چې دهغه پټ مهر معلوم ولو پروخت يې نکاح هم ترلې وي. خو بياصرف ښکاره د ډېر مهر اظهار وکړي، اوس به يادوی اتفاق سره لري پرهغه پټ مهر باندي، او که يې اتفاق نه وي، خوشاهدان لري پر هغه پټ مهر باندي، نو په دې دواړو صورتونو کې، اصلي مهر هغه پټ دی، او د خاوند پر ذمه هم هغه پټ مهر واجب دی. او که يې سره اختلاف وي، دزوج قريبان دعوه لري چې مهر مورږ پټ معلوم کړی دی، خو د نجلی قريبانې منکروي. او شاهدان هم نه وي. نو په دغه صورت کې دامام ابوحنيفه او امام محمد پرمذهب، دغه ښکاره مهر معتبر دی او دخاوند پرذمه همدغه مهر واجب دی. دامام ابويوسف پرمذهب هغه پټ مهر معتبر دی. په يوبل روايت کې بياداسي راځي چې دامام ابوحنيفه پرمذهب دا ښکاره مهر معتبر دی، دامام ابويوسف او امام محمد پر مذهب هغه اول پټ مهر معتبر دی. په يو بل روايت کې بياداسي راځي چې د امام ابوحنيفه او امام ابويوسف پر مذهب هغه اول پټ مهر واجب دی، دامام محمد پر مذهب دغه ښکاره مهر واجب دی. ليکن هغه اول روايت راجح ده

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٦١):

« (قوله المهرمهرالسرالخ) المسألة على وجهين الأول: تواضعا في السر على مهر ثم تعاقدا في العلانية بأكثر والجنس واحد، فان اتفقا على المواضعة فالمهر مهرالسر، والافالمسمى في العقد مالم يبرهن الزوج على أن الزيادة سمعة، وإن اختلف الجنس فان لم يتفقا على المواضعة فالمهر هوالمسمى في العقد. وان اتفقان عقد بمهرالمثل، وان تواضعا في السر على أن المهر دنانير، ثم تعاقدا في العلانية على أن لامهرلها فالمهر مافي السر من الدنانير ، لأنه لم يوجد ما يوجب الاعراض عنها وان تعاقدا على أن لا تكون الدنانير مهرا لها أوسكنا في العلانية عن المهر العقد بمهر المثل. الوجه الثاني: أن يتعاقدا في السر على مهر ثم أقر في العلانية بأكثر ، فان اتفقا أو أشهد أن الزيادة سمعة فالمهر ماذكر عند العقد في السر، وان لم يشهد فعندهما المهرهو الاول، وعنده هوالثاني ويكون جميعه زيادة على الاول لو من خلاف جنسه، والا فالزيادة بقدر مازاد على الأول أه ملخصا من الذخيرة

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «الأصل للشيباني ط قطر» (١٠/ ٢٤١):

«وإذا تزوجها على مهر مسمى في السر، وسمع في العلانية بأكثر منه، فإنه يؤخذ لها بالعلانية. فإن كان أشهد أن المهر هو الذي في السر وأن الذي (١) سمع في العلانية سمعة، فأشهد عليها بذلك، أو أشهد على وليها الذي زوجه إياها بذلك، فهو جائز، وهو المهر الذي سمى لها في السر» قال في الذخيرة: في شرح مختصر الطحاوي أن على قول أبي يوسف المهر هو الأول وعلى قول أبي حنيفة ومحمد المهر مهر العلانية ويكون زيادة على المهر الأول . وذكر بن سماعة في نوادره عن محمد في هذه الصورة أن المهر هوالأول في قول أبي حنيفة وأبي يوسف

«المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ٩٧):

وإذا تزوج امرأة على صداق في السّر وسمع في العلانية بأكثر، من ذلك فالمسألة على وجهين:

الأول: أن يتواضعا في السر على مهر ثم يتعاقدا في العلانية بأكثر فيقول: إن كان ما تعاقدا عليه في العلانية من.... عليه في السر، إلا أنه أكثر مما تواضعا عليه في السر، فإن اتفقا على المواضعة وأشهد الرجل عليها أو على وليها أن المهر هو المسمى في السر والزيادة سمعه والمهر ما تواضعا عليه في السر. وإن اختلفا وادعى الزوج المواضعة في السر على ألف وأنكرت المرأة المواضعة على ذلك فالمهر هو المسمى في العقد ويكون القول قول المرأة إلا أن يقوم الزوج ببينة.

وذكر ابن سماعة في «نوادره» عن محمد رحمه الله: إذا أشهد الزوج على نفسه في السّر أن المهر (الذي) يريد أن يتزوج عليه ألف، ثم أشهد على نفسه من الغد بألفين قال أبو حنيفة رحمه الله: المهر ألفان.

وقال أبو يوسف رحمه الله: إذا أشهدت الشهود أنه قد أشهدها في السّر أن المهر ألف وأنه يسمع بألفين فالمهر ألف، قالوا: هذا خلاف ما حكي عن أبي حنيفة رحمه الله في الأصل، وإن كان ما تعاقدا عليه في العلانية من خلاف جنس ما تواضعا عليه؛

Maktaba Tul Ishaat.com

فإن لم يتفقا على المواضعة فالمهر (هو) المهر المسمى في العقد، وإن اتفقا على المواضعة ينعقد النكاح (على) مهر المثل.

الوجه الثاني: أن يتعاقدا في السر ثم أقرّ في العلانية بأكثر من ذلك فإن اتفقا على.... في السر أو أشهد أن الزيادة في العلانية سمعه والمهر هو المذكور عند العقد في السر.

وأما إذا لم يشهد أن الزيادة في العلانية سمعه. ذكر شمس الأئمة السرخسي رحمه الله أن على قول أبي حنيفة: المهر مهر العلانية فيكون هذا منه زيادة لها في المهر، وعلى قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله هو الأول.

وفي «شرح مختصر الطحاوي» : أن على قول أبي يوسف رحمه الله المهر هو الأول، وعلى قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله: المهر مهر العلانية، فيكون زيادة على المهر الأول سواء كان من جنسه أو من خلاف جنسه، غير أنه كان من خلاف جنسه فجميعه يكون زيادة على المهر الأول. وإن كان من جنسه فتقدر الزيادة على المهر الأول تكون زيادة الخ

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٢٩):

«ويناسب هذه مسألة التواضع لما فيها من تعدد التسمية لو تواضعا في السر على مهر وعقدا في العلانية بأكثر منه إن اتفقا على أن العلانية هزل فالمهر مهر السر، وإن اختلفا فادعى الزوج المواضعة وأنكرت فالقول لها، هذا إن اتحد الجنس، فإن اختلف فإنه ينعقد بمهر المثل. ولو عقدا في السر بألف وأظهرا ألفين فكذلك إن اتفقا على المواضعة فالمهر ما في السر، أو اختلفا فالقول للمرأة في دعوى الجد فيلزمه مهر العلانية، إلا أن يكون أشهد عليها أو على وليها الذي زوجها منه أن مهرها السر وأقام البينة بذلك فيثبت ما ادعاه ولو عقدا في السر بألف ثم عقدا في العلانية بألفين وأشهدا أن العلانية سمعة فالسر، وإن لم يشهدا قال الصدر الشهيد: عند أبي حنيفة المهر مهر السر، وعند محمد مهر العلانية.

Maktaba Tul Ishaat.com

وذكر القاضي الإمام أبو يوسف مكان محمد، وجعل محمدا مع أبي حنيفة قال: لو تزوج امرأة بألف ثم جدد النكاح بألفي درهم اختلفوا فيه؛ ذكر خواهر زاده أن على قول أبي حنيفة ومحمد لا تلزم الألف الثانية، وعلى قول أبي يوسف تلزمه الألف الثانية، وذكر في المحيط قول أبي يوسف مع أبي حنيفة. وفي شرح الطحاوي: لو تزوجها على ألف ثم ألفين لا يثبت الثاني خلافا لأبي يوسف، وعلل عدم الثبوت بأنهما قصدا إثبات الزيادة في ضمن العقد ولم يثبت العقد فكذا الزيادة، فاتفقت هذه النقول على أن قول أبي حنيفة عدم الثاني، وعلى عكس هذا حكى الخلاف في الكافي للشيخ حافظ الدين قال: تزوجها على مهر في السر بشهادة شاهدين على ألف ثم تزوجها في العلانية بألفين فمهرها ألفا درهم، ويكون هذا زيادة في المهر عند أبي حنيفة ومحمد.

وعند أبي يوسف المهر هو الأول، وهذا هو ظاهر المنصوص في الأصل، وعليه مشى شمس الأئمة أن عند أبي حنيفة: المهر مهر العلانية. قال في المبسوط: إذا توافقا في السر بألف وأشهدا أنهما يجددان العقد بألفين سمعة فالمهر هو الأول؛ لأن العقد الثاني بعد الأول لغو، وبالإشهاد علمنا أنهما قصدا الهزل بما سمياه فيه، وإن لم يشهدا على ذلك فالذي أشار إليه في الكتاب المهر مهر العلانية، ويكون هذا منه زيادة لها في المهر، قالوا: هذا عند أبي حنيفة، فأما عند أبي يوسف ومحمد المهر هو الأول؛ لأن العقد الثاني لغو، فما ذكر فيه أيضا من الزيادة يلغو.

وعند أبي حنيفة: العقد الثاني إن كان لغوا فما ذكر فيه من الزيادة يكون معتبرا بمنزلة من قال لعبده وهو أكبر منه سنا هذا ابني لما لغا صريح كلامه عندهما لم يعتق العبد، وعنده وإن لغا صريح كلامه في حكم النسب يبقى معتبرا في حق العتق اهـ كلام شمس الأئمة.

وبآخره يخرج الجواب عن المذكور في شرح الطحاوي من تعليل عدم اعتبار الثاني. قوله أشار في الكتاب إلى أن المهر مهر العلانية هو والله أعلم بإطلاق اعتبار العلانية في الأصل، فإن عبارته فيه: إذا تزوجها على مهر في السر وسمع في العلانية بأكثر منه

Maktaba Tul Ishaat.com

يؤخذ بالعلانية فالتسميع في العلانية يشمل ما إذا أشهدا على أن العلانية هزل غير مقصود، وإذا لم يشهدا على ذلك وما إذا كان التسميع ليس في ضمن عقد بل مجرد إظهاره على ما هو عكس أول صور المواضعة، ونبهنا عليه أو في ضمنه فما أخرجه الدليل خرج ويبقى الباقي، ولا اختلاف في اعتبار الأول إذا أشهدا على هزلية الثاني أو اعترافا به مطلقا فيبقى ما لم يشهدا فيه ولم يعترفا به مما هو في ضمن عقد ثان مرادا قطعا، وظاهر هذا أنه لا خلاف فيه بينهم، ولهذا والله سبحانه أعلم ذكر عصام أن عليه ألفين ولم يذكر خلافا، وإن ذكر في المحيط عنه أنه ذكر في كتاب الإقرار أنه لا تثبت الزيادة، فإذا حكى المشايخ الخلاف يجب كون المذكور قول أبي حنيفة ألبتة »

(دخاوند پرذمه كوم وخت پوره (تول) مهر مؤكد او تينگيږي.)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب ! دخاوند په ذمه كوم وخت پوره مهر موكد اوتينگيږي بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :كوم مهر چې په نكاح كې معلوم سي، يامهر مثل وي، په درو(٣) وختونو كې دخاوند پر ذمه پوره (تول) واجبيږي. اول : چې خاوند له ښځې سره جماع وكړي. دوهم : چې جماع نه بلكي خلوت صحيحة ورسره وكړي. دريم : چې په خاوند اوښځه كې يو مړسي. په دغو درو (٣) صورتونو كې د خاوند پرذمه تول مهر مؤكد او تينگ سو ،نه ځني ساقطيږي. ترڅوچې يې اداء كړي نه وي او يا دښځې له طرفه ورمعاف سوى نه وي.

نوټ: علامه ابن نجيم مصري دوه صورتونه نور هم وربانديې زيات كړي دي چې په دغه دو صورتونو كې هم د خاوند پر ذمه تول مهر لازميږي. اول: چې خاوند له جماع وروسته ښځې ته طلاق بائن وركړي، او بيرته په عده كې نكاح ورسره وكړي. نو د خاوند پر ذمه د دې دوهمي نكاح پوره مهر لازميږي. دوهم : چې خاوند دښځې بكارة(د فرج پرده) په ډبره او يا ګوته باندي ورپرې كړي هم دخاوند پرذمه پوره مهر لازميږي.لكن علامه ابن عابدين رحمه الله دغه صورتونه ځانته مستقل

Maktaba Tul Ishaat.com

اقسام بلل رد کړي دي، بلکي اول يې په جماع کې داخل کړی دی، او دوهم يې په خلوة صحيحة کې، يعني پوره مهر خو په دغو صورتونو کې هم دخاوند پرذمه لازميږي، مګر له هغو درو(٣) صورتونو ځانته مستقل اقسام بلل يې رد کړي دي.

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩١):

« فالمهريتأكد بأحدمعان ثلاث بالدخول والخلوة الصحيحة وموت أحدالزوجين سواء كان مسمى أومهرالمثل حتى لا يسقط شيء منه بعد ذلك الابابراء من صاحب الحق.

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٣):

«فيما يتأكد به المهر والمتعة) والمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين سواء كان مسمى أو مهر المثل حتى لا يسقط منه شيء بعد ذلك إلا بالإبراء»

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٢):

« (قوله أو تزوج ثانيا) هذا مؤكد رابع زاده في البحر وفيه بحث فانه يمكن ادخاله فيها قبله، وهو الوطء لماساتي في باب العدة، أه (قوله أوازالة بكارتها) هذا مؤكد خامس زاده في البحر أيضا حيث قال وينبغي أن يزاد خامس وهو مالوأزال بكارتها بحجر ونحوه فان لهاكمال المهر وفيه بحث أيضا فان الذي يظهر لی دخول هذا في ماقبله، وهو الخلوة لأن العادة أن ازالة البكارة بحجر ونحوه كأصبع الماتكون في الحلوة.

(دخلوة صحيحة)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب ! دخلوة صحيحة په وخت کې خو هم دخاوند پرذمه پوره مهرلازميږي. نو داخلوة صحيحة کوم دی؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : خلوة صحيحة دې ته ويل کيږي چې ښځه او خاوند په داسي ځای کې سره يوځای سي چې له جماع کولو څخه هيڅ مانع نه وي موجود ،نه مانع حقيقي او نه طبعي او نه هم شرعي. او دا رنګه تنها والی چې د ښځې او خاوند ترمابين راسي نو داسي بلل کيږي لکه جماع چې يې ورسره وکړه،ځکه د خاوند پر ذمه پوره مهر لازميږي، که يې څه هم جماع نه وي ورسره کړې.

لمافي «المبسوط للسرخسي» (٥/ ١٥٠):

«إذا ثبت هذا فنقول: حد الخلوة الصحيحة أن لا يكون هناك مانع يمنعه من وطئها طبعا ولا شرعا»

ولمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩٢):

«ثم تفسير الخلوة الصحيحة هو أن لا يكون هناك مانع من الوطء لاحقيقي ولاشرعي ولاطبعي.

ولمافي«الاختيار لتعليل المختار» (٣/ ١٠٣):

«والخلوة الصحيحة أن لا يكون ثم مانع من الوطء طبعا وشرعا. فالمرض المانع من الوطء من جهته أو جهتها مانع طبعا، وكذلك الرتق والقرن والحيض والإحرام وصوم رمضان وصلاة الفرض»

(حقيقي ياحسي مانع)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! حقيقي يا حسي مانع له جماع کولو څخه کوم دی بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : حقيقي ياحسي مانع له جماع کولو څخه داده: چې ښځه يا خاوند او يا هم دواړه په داسي مرض باندي مريضان وي چې له جماع کولو څخه عاجز وي. او يا په څخه ښځه او خاوند کې يو يا دواړه کوچنيان وي چې پرجماع کولو باندي قدرت نه لري.او يا د ښځې په شرم ګاه(فرج) کې

Maktaba Tul Ishaat.com

مرغېړي، ياغوښه او ياهډوکی وي،چې جماع نه سي ورسره کېدلای. (دفقهاوو په اصطلاح ورته قرن، رتق، عفل وايي) نو په دا رنګه صورتونو کې که ښځه او خاوند سره تنها سي،دا تنها والی خلوة صحيحة نه بلل کيږي. نو د خاوند پرذمه پوره مهر په دا رنګه تنها والي باندي نه لازميږي.

لمافي«المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ١٠٩):

«وتعتبر الخلوة الصحيحة لأن ثمة مانع يمنعها لا حقيقة ولا شرعاً حتى لو كان أحدهما مريضاً مرضاً يمنع الجماع لا تصح الخلوة»

ولمافي«بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩٢):

«أما المانع الحقيقى فهوأن يكون أحدها مريضا مرضا يمنع الجماع أوصغيرا لايجامع مثله أوصغيرة لا يجامع مثلها أوكانت المرأة رتقاء أو قرناء لأن الرتق والقرن يمنعان من الوطء.

(مانع شرعي)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! مانع شرعي کوم دی بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : مانع شرعي هغه مانع ته ويل کيږي چې دشريعت له طرفه دا سړی له جماع کولو څخه منع سوی وي.مثلا ښځی ياسړي او يا دواړو ،دحج او يا عمري احرام ترلی وي.يعني محرم وي. يايې فرضي روژه وي. يا ښځه په حيض او يانفاس کې وي. داله جماع کولو څخه شرعي مانع بلل کيږي. که په دا رنګه صورتونو کې سره تنها سول، هم خلوة صحيحة نه بلل کيږي. د خاوند پرذمه پوره مهر نه لازميږي

لمافي«بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩٣):

« وأما المانع الشرعي: فهوأن يكون أحدهما صائمارمضان أو محرما بحجة فريضة أونقل، أوبعمرة أوتكون المرأة حائضا أونفساء لأن كل ذلك محرم للوطء فكان مانعا

Maktaba Tul Ishaat.com

من الوطء شرعا والحيض والنفاس يمنعا منه ، ما أيضا لأنها أذى والطبع السليم ينفر عن استعمال الأذى

ولمافي «مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر» (١/ ٣٥٠): «(و) المانع الشرعي نحو (صوم رمضان وإحرام فرض أو نفل)»

(مانع طبعي)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! مانع طبعي كوم دى بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دجماع څخه مانع طبعي هغه مانع ته ويل كيږي، چې د انسان طبيعت له جماع كولو څخه نفرت او كركه كوي. مثلا له دوى سره يوبل دريم انسان موجود وي، نور نو هغه ويښ وي او كه بيده، نروي او كه ښځه، ښځه خپله وي او كه پردي. ړوند وي او كه بنا ، لوى وي او كه كوچنى، خو كوچنى به دومره وي چې په جماع كولو پوهيږي. په دارنګه صورتونو كې كه ښځه او خاوند سره يو ځاى سول، داخلوة صحيحة نه بلل كيږي.نو د خاوند پرذمه پوره مهر نه لازميږي.

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩٣):

« وأما المانع الطبعي: فهو أن يكون معهما ثالث لأن الأنسان يكره أن يجامع امرأته بحضرة ثالث ويستحى فينقبض عن الوطء بسني وسواء كان الثالث بصيرا أو أعمى يقظا أوناتما بالغا أوصبيا بعد أن كان عاقلا، رجلا أوامرأة أجنبية أو منكوحته.

ولمافي«المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ١٠٩):

«ولو كان معهما ثالث لا تصح الخلوة إلا أن يكون الثالث ممن لا يشعر بذلك، كصغير لا يعقل أو مغمى عليه، والمجنون كالصبي، وفي بعض المواضع: لو كان معهما مجنون أو مغمىً عليه لا تصح الخلوة ولو كان معهما أعمى أو نائم لا تصح الخلوة»

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي «تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي» (٢/ ١٤٢):

«ولو كان معهما ثالث لا تكون الخلوة صحيحة وسواء كان الثالث بصيرا أم أعمى يقظان أو نائما بالغا أو صبيا يعقل؛ لأن الأعمى يحس والنائم يستيقظ أو يتناوم إن كان صغيرا لا يعقل أو مجنونا»

(دمجبوب، عنين او خصي دخلوة حكم)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمجبوب اوعنين اوخصي خلوة څه حكم لري؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: كه يوسړى له خپلي ښځې سره خلوة(تنهاوالى)وكړي خو،دى مجبوب(ذكرپرې سوى)وي ياعنين(چې ذكريې وي خوكارنه كوي) وي او ياخصي وي. نو داهم خلوة صحيحة بلل كيږي. پرده باندي پوره مهر واجب دى، چې ښځې ته به يې ورکوي.

لمافي «المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ١١١):

وخلوة المجبوب خلوة صحيحة عند أبي حنيفة رحمه الله، وعندهما ليست بخلوة، هكذا ذكر الكرخي في مختصره. وفي «المنتقى» ابن سماعة عن أبي يوسف رحمه الله أنه قال: لا توجب خلوة المجبوب بامرأته مهراً تاماً إلا أن تجيء بولد، فإن جاءت بولد لزمه وعليه المهر لأنهم زعموا أنه يحتمل وخلوة العنين والخصي خلوة صحيحة، ثم إن أصحابنا رحمهم الله أقاموا الخلوة مقام الوطىء في حق بعض الأحكام دون البعض.

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٥):

« وخلوة المجبوب خلوة صحيحة عند أبي حنيفة وخلوة العنين والخصى صحيحة كذا في الأخيرة.

Maktaba Tul Ishaat.com

(مهر دچا حق دی)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! په مهر کې څومره حقوق دي ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مهر کې دري(٣) حقونه دي. اول : د شريعت حق ده، چې ترلس(١٠) درهمه به ليږ نه وي. دوهم : دښځې د قرييانو حق ده،چې ترمهر مثل به ليږ نه وي. يعني که ښځه په خپل سر له يو چا سره نکاح وکړي، خو په دومره مهر،چې ترمهر مثل ليږ وي نو دښځې قرييان پرمهر باندي داعتراض حق لري، او بعضي فقهاء کرام وايي چې نکاح هم فسخ کولای سي. او مختار قول هم دغه دی. دريم : دښځې حق ده، چې ملکيت يې دی. يعني مهر مالکه ښځه ده. واک او اختيار ددي په کې چليږي. زکوة، اضحية، حج او داسي نور احکام يې ښځې ته راجع کيږي.

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٢/ ٣٠٧):

«ويجب عليها) أي المرأة (زكاة نصف مهر) من نقد (مردود بعد) مضي (الحول » (قوله ويجب عليها إلخ) صورتها تزوج امرأة بألف وقبضتها وحال الحول ثم طلقها قبل الدخول فعليها رد نصفها اتفاقا لكن زكاة النصف المردود لا تسقط عنها خلافا لزفر شرح المجمع»

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٤٤):

«فحاصله: أن في المهر حقوقا ثلاثة: أحدهما حق الشرع وهو أن لا يكون أقل من عشرة دراهم أو ما يساويها. والثاني حق الأولياء وهو أن لا يكون أقل من مهر المثل. والثالث حق المرأة وهو كونه ملكا لها»ولمافي فتاوى قاسميه: ج١٣ص ٧٥٩

(دمهر بخښل او معاف کول)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دمهر بخښل او معاف کول څه حکم لري ؟ بينوا توجروا !

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : مهر دښځې حق ده، نو که ښځه خپل ټول يا يوځه حق په خپله خوښه، بغير له کوم تهديد څخه خپل خاوند ته ور وبخښي، او دهغه ذمه فارغه کړي. دا په شريعت کې جائز دی ، هيڅوک، نه پلار او نه هم بل قريب داعتراض حق لري،چې پرښځه يې وکړي.

لمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٦١):

«(قوله وصح حطها) أي حط المرأة من مهرها؛ لأن المهر في حالة البقاء حقها والحط يلاقيه حالة البقاء والحط في اللغة الإسقاط كما في المغرب أطلقه فشمل حط الكل أو البعض وشمل ما إذا قبل الزوج أو لم يقبل بخلاف الزيادة فإنه لا بد في صحتها من قبولها في المجلس كما قدمناه»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٣):

«وإن حطت عن مهرها صح الحط، كذا في الهداية. ولا بد في صحة حطها من الرضا حتى لو كانت مكرهة لم يصح ومن أن تكون مريضة مرض الموت هكذا في البحر الرائق

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٦):

«الفصل العاشر في هبة المهر) للمرأة أن تهب مالها لزوجها من صداق دخل بها زوجها أو لم يدخل وليس لأحد من أوليائها أب ولا غيره الاعتراض عليها، كذا في شرح الطحاوي»

(كه پلار مهر وبخښي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! که پلار يا بل قريب دنجلۍ مهر ورو بخښل ،نوڅه حکم يې دی ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: په مذکوره مسئله کې که نجلۍ کوچنۍ وي نو دا بخښل يې نه دي جائز ځکه دا دنابالغ او کوچني په مال کې تصرف کول دي. او د کوچني په مال کې دارنګه تصرف کول چې صرف ضرر وي، هيڅ اته نه دی جائز. او که نجلۍ لويه وي، بيانو دنجلۍ تر اجازې او رضا پورې موقوف ده . که يې اجازه وکړه نو د پلار او بل قريب بخښل صحيح سو . اوکه يې اجازه نه وي کړې بيا نو نه صحيح کيږي.

لمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٦١):

«وقيد بحطها؛ لأن حط أبيها غير صحيح فإن كانت صغيرة فهو باطل وإن كانت كبيرة توقف على إجازتها فإن ضمنه الأب إن لم تجزه البنت فالضمان باطل كما قدمنا نقله» ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٣):

«(قوله وصح حطها) الحط: الإسقاط كما في المغرب، وقيد بحطها لأن حط أبيها غير صحيح لو صغيرة، ولو كبيرة توقف على إجازتها، ولا بد من رضاها.

ولمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٣٦):

«قيد بحيطها لأن حط أبيها لو بالغة يتوقف على إجازتها ولو صغيرة بطل ولمافي امداد الفتاوى: ج ۴ص ۶۲۲

(مهر په شرط باندي بخښل)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! که ښځه و خاوند ته په يو شرط باندي خپل مهر وبخښي، مثلا ښځه ورته ووايي چې په دې شرط باندي مهر دربخښم چې پرما به بله ښځه نه کوي نو ددې څه حکم دی ؟بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذکوره مسئله کې که خاوند په شرط باندي وفا وکړي، نومهر ورمعاف سو. او که يې په شرط وفا ونه کړه، نوښځې ته به خپل مهر ورکوي.

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٥/ ٧٠٧):

«وهبت مهرها لزوجها على أن يجعل أمر كل امرأة يتزوجها عليها بيدها، ولم يقبل الزوج قيل: لا يبرأ، والمختار أن الهبة تصح بلا قبول المديون، وإن قيل: إن جعل أمرها بيدها فالإبراء ماض، وإن لم يجعل فكذلك عند البعض، والمختار أنه يعود، وكذا لو أبرأته على أن لا يضربها، ولا يحجرها أو يهب لها كذا، فإن لم يكن هذا شرطا في الهبة لا يعود المهر»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٦):

«ولو وهبت مهرها بشرط فإن وجد الشرط يجوز، وإن لم يوجد يعود المهر كما كان هكذا في التتارخانية»

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٦١):

«لو قالت لزوجها وهبت مهري منك على أن كل امرأة تتزوجها تجعل أمرها بيدي إن لم يقبل الزوج الهبة لا تصح الهبة

وقد ذكرنا الجواب المختار أنها تصح من غير قبول وإن قبل أن جعل أمرها بيدها فالهبة ماضية وإن لم يجعل فكذلك عند البعض والمختار أن المهر يعود وعلى هذا لو قالت وهبت مهري منك على أن لا تظلمني أو على أن تحج بي أو على أن تهب لي كذا وإن لم يكن هذا شرطا في الهبة لا يعود المهر اهـ»

(پەمهر كي ظلمونه)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! پەاوسني زمانه كي مسلمان پەمهرو كي كوم ظلمونه كوي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه :عربو د جاهليت په زمانه کې چې کوم ظلمونه په مهر کې کول اوسنې زمانه کې هم په بعضو قبيلو کې موجود دي :

اول : هغه مهر کوم چې د ښځې حق دی، ښځې ته يې نه ورکوي . بلکې د ښځې قريبانو به په خپل سر دهغې له خاوند څخه اخلي.چې داسراسر ظلم دی. دهمدغه ظلم د دفع لپاره الله تعالی په قرآن کريم کې حکم وکړ:

(واتوا النساء صدقاتهن) يعنی ښځو ته خپل مهرونه ورکړئ. داحکم خاوندانو ته هم دی چې دخپلو ښځو مهرونه ښځو ته ورکړئ بل چا ته يې مه ورکوئ، او د ښځو قريبانو ته هم دی چې د امهرونه که تاسي له خاوندانو څخه قبض هم کړئ، خو نجونو ته يې ورکړئ د دوی له اجازې پرته تصرف مه په کې کوئ

دوهم : که به د نجونو قريبان په څه وجه مجبور سول، چې نجونو ته مهرونه ورکړي، نو بيا به يې په ډير تکلف او تروه تندي ورکول. د دي ظلم د دفع لپاره الله تعالی په قرآن کريم کې دا حکم وکړ. (نحلة) يعني دا مهر په سمه طريقه او ښه زړه سره ورکړئ. ځکه نحلة په لغت کې هغه ورکولو ته ويل کيږي چې د زړه په خوښحالي سره وي. غرض دا چې په آيت کې يې دا تعليم راکړ چې د ښځو مهريو واجب حق دی، ورکول يې ضروري دی، او هغه هم په خوښحالي سره لکه څرنګه چې د نورو واجبو حقونو اداء کول د زړه په خوښحالي سره ضروري دی، مهر هم دارنګه بلل په کار دی.

دريم : ډېرو خاوندانو به دا ويل چې ښځې خو موږ ته محتاجه دي او زموږ مخالفت نه سي کولای، نو زور ګېرنه به يې پرکوله او مهر به يې په بخښل. او په حقيقت کې په دارنګه طريقه سره مهر نه سي بخښل کېدلای، ځکه د مهر په بخښلو کې د ښځې اجازه او رضا دواړه شرط دي.او دوی به پرخوښحاله ول چې مهر يې را معاف کړل. د دي ظلم د بند ولو لپاره الله تعالی په قرآن کريم کې دا حکم وکړل:

(فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئامريئا)

Maktaba Tul Ishaat.com

يعني دغه ښځې کهدزړه په خوښحالي سره دخپل مهر څه حصه درکړي، نو تاسو دغه خورئ ستاسي لپاره به مبارکه وي،مطلب دا چې د جبر او زور په ذريعه معافي حاصلول هيڅ شی نه دی. په داسي طريقه باندي هيڅ نه معاف کيږي. ليکن که هغې بلکل په خپل اختيار او رضامندي سره د مهر يوڅه حصه در معاف کړله يا تراخيستلو وروسته يي بيرته تاسو ته درکړله نو دغه ستاسو لپاره جائز او صحيح دی.داذکرسوي ظلمونه دجاهليت په زمانه کې ډېر زيات وو چې د بندولو لپاره يي الله تعالی په قرآن کريم کي دا ذکر سوی آيت مبارک رانازل کړ.

خوافسوس چې د جاهليت دزمانې داخبري په مسلمانانو کې اوس هم موجودي دي. په مختلفو قبيلو او علاقو کې ددې ظلمونو ترجاهليت تروخت لا زيات سوي دي .له دې ټولو څخه ځان ساتل لازم او واجب دی په دې حاضر وخت کې بيخې ښځه دا ګڼي چې مهر خو نه راته رسيږي نو که يې وغواړم او معاف يې نکړم نو خفګان او تاوان ورڅخه جوړيږي، په دې وجه زړه يې نه غواړي خو معاف يې کړي. د دارنګه معافي هيڅ اعتبار نسته.

لمافي معارف القرآن: ج ٢ص١٦٢ ط مكتبه حنفيه سورة النساء اية ۴ ولمافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص۴٠

(پلار دلور لپاره دمهر په روپو کورورأخلي)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! پلار دا واک او اختيار لري،چې دلور په مهر باندي دلور لپاره کوراوسامان رانيسي اوکه نه ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : پلار دلور لپاره کور اخستلای شي ځکه له په خوا څخه دا عرف او رواج دی چې پلار دارنګه تصرف دلور په مهر کې د لور لپاره کوي، او اوس هم دی.

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٦١):

«وفيها قبض الأب مهرها وهي بالغة، أو لا، وجهزها، أو قبض مكان المهر عينا ليس لها أن لا تجيز لأن ولاية قبض المهر إلى الآباء وكذا التصرف فيه اهـ لكن في الهندية:

Maktaba Tul Ishaat.com

ولو قبض بمهر البالغة ضيعة فلم ترض إن جرى التعارف بذلك جاز له وإلا ولو بكرا وتمام مسائل قبض المهر في البحر والنهر أول باب الأولياء» وكذافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة

(دزوی مهر د پلار پر ذمه نه دی واجب)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ایا دزوی دنکاح مهر پر پلار واجب دی اوکه نه بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دزوی دنکاح مهر پر پلار باندي نه دی واجب چې اداء یې کړي،زوی کوچنی وي او که لوی. ځکه مهر دزوج پر ذمه واجب وي.

بمافي«الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٩٢):

«(ولا يطالب الاب بمهر ابنه الصغير الفقير) أما الغني فيطالب أبوه بالدفع من مال ابنه لا من مال نفسه إذا زوجه امرأة »

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤١):

«(ولا يطالب الأب بمهر ابنه الصغير الفقير) أما الغني فيطالب أبوه بالدفع من مال ابنه لا من مال نفسه (إذا زوجه امرأة إلا إذا ضمنه) على المعتمد» (قوله بمهر ابنه) أي مهر زوجة ابنه أو المهر الواجب على ابنه (قوله إذا زوجه امرأة) مرتبط بقوله ولا يطالب الأب إلخ لأن المهر مال يلزمه ذمة الزوج ولا يلزم الأب بالعقد، إذ لو لزمه لما أفاد الضمان شيئا بحر (قوله على المعتمد) مقابلة ما في شرح الطحاوي والتتمة أن لها مطالبة أبي الصغير ضمن أو لم يضمن. قال في الفتح: والمذكور في المنظومة أن هذا قول مالك ونحن نخالفه: ثم قال في الفتح وهذا هو المعول عليه.

Maktaba Tul Ishaat.com

قلت: ومثل ما في المنظومة في المجمع ودرر البحار وشروحهما. وفي مواهب الرحمن: لو زوج طفله الفقير لا يلزمه المهر عندنا. وأجاب في البحر عما ذكره شارح الطحاوي بحمله على ما إذا كان للصغير مال

(كه پلار دزوی دمهر ضامن سي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه پلار كه دزوی دمهر ضامن سي ضمانت يې صحيح دی اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذكوره صورت كې ضمانت صحيح دی خو په دي شرط چې پلار به د اضمانت دصحت په حال كې كړی وي. نه په وخت كې دمرض الموت، ځكه داخو نيكي او احسان دی، چې له يو وارث سره چې د مرض الموت په حال كې نه دی جائز. اوبل دا چې بنځی به هم دغه ضمان قبول كړی وي، كه بالغه وي، او كه كوچنۍ وي بيابه يې نوولي قبول كړی وي.

لمافي «الأصل للشيباني ط قطر» (١٠/ ١٩٢):

«وإذا زوج الرجل ابنه وضمن عنه المهر وابنه صغير فهو جائز. فإن أدى الأب المهر لم يرجع على ابنه بشيء، وكان هذا منه صلة لابنه. وإن لم يؤد (٣) شيئاً حتى مات فهو صلةٌ وَصَلَه بها لم يُجِزْها له، فالمرأة بالخيار، إن شاءت اتبعت الزوج، وإن شاءت اتبعت مال الأب»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٢٦):

«وإذا زوج ابنه الصغير امرأة وضمن عنه المهر وكان ذلك في صحته؛ جاز إذا قبلت المرأة الضمان

ولمافي «مجمع الضمانات» (ص٣٤٥):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وفي الصغرى الأب إذا زوج الصغير امرأة، وضمن عنه المهر وأدى كان متطوعا استحسانا لا إذا أشهد عنه الأداء أنه إنما أدى ليرجع فحينئذ لا يكون متطوعا، ويرجع في ماله وضمن عنه، هذا إذا كان الضمان والأداء جميعا في حال صحة الأب أما إذا ضمن في حال الصحة، وأدى في المرض أو ضمن في صحته ومات فأخذت المرأة من ماله عند أبي حنيفة، وعند محمد لا يكون متبرعا بل يحتسب من ميراث الابن وقال أبو يوسف هو متبرع لا يرجع هو ولا ورثته بعد موته على الابن بشيء انتهى.»

ولمافي«المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ٥٣):

وإذا زوج ابنه الصغير امرأة وضمن عنه المهر، وكان ذلك في صحته جاز، ومعناه: إذا قبلت المرأة الضمان،

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٥/ ٣١٠):

«وإن زوج ابنه الصغير وضمن عنه المهر في صحته جاز ويرجع بما ضمن في مال الصغير

(كه پلار دزوى دمهراداء كړل بيا له زوى ځخه غوښتلاى شي)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! كه پلار دزوى دمهر ضامن سوى وي او هغه يې اداء كړى وي، اوس پلار له زوى ځخه هغه روپۍ اخستلاى شي اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : كه زوى بالغ وي او پلار هم دزوى په امر ضامن سوى وي. نو پلار له زوى څخه خپلي روپۍ اخيستلاى سي. اوكه دزوى په امر باندي نه وي ضامن سوى بلكې په خپل طبيعت ضامن سوى وي، او هغه يې اداكړى وي، او يايې بې له ضمواري اداءكړى وي. بيايې نه سي ورځخه اخيستلاى. او كه د كوچني زوى د مهر ضامن سوى وي، اوهغه يې اداءكړي وي. مګر كه يې دضمان

Maktaba Tul Ishaat.com

په وخت کې شاهد ان پر دې خبره ودرول چې زه اوس د مهر ضامن کيږم خو بيا يې ورځخه غواړم، په دغه صورت کې يې هم ورځخه غوښتلای سي.

نوټ: په اوسني وخت کې خو عرف او رواج داسي دی چې پلار دزوی مهر اداء کوي، بيادغوښتلو فکريې هم نه وي. او پرځان يې لازم او واجب بولي. نو په اوسني وخت کې که پلار د زوی مهر ادءا کړل بيرته يې نه سي ځني اخيستلای. نور زوی لوی وي او که کوچنی. مګر که يې شاهد ان درولیو ل چې زه يې بيا ورځخه غواړم نو په دغه صورت کې يې ورځخه اخيستلای سي.

لمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٨٧):

«أما ولي الزوج الكبير فهو وكيل عنه كالأجنبي وولايته عليه ولاية استحباب وحكم ضمان مهره كحكم ضمان الأجنبي فإن ضمن عنه بإذنه رجع وإلا فلا كما في فتح القدير»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٤٢):

«(قوله ولا رجوع للأب إلخ) أي لو أدى الأب المهر من مال نفسه لا رجوع له على ابنه الصغير، قيل لأن الكفيل لا رجوع له إلا بالأمر ولم يوجد، لكن قدمنا أن إقدامه على كفالته بمنزلة الأمر لثبوت ولايته عليه. ولهذا لو ضمنه أجنبي بإذن الأب يرجع، فكذا الأب، نعم ذكر في غاية البيان رجوع الأب لما ذكر. وفي الاستحسان: لا رجوع له لتحمله عنه عادة بلا طمع في الرجوع والثابت بالعرف كالثابت بالنص إلا إذا شرط الرجوع في أصل الضمان فيرجع لأن الصريح يفوق الدلالة أعني العرف،

(دخاوند له طرفه په مهر کې زيات والی)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! که ښځه او خاوند نکاح په (١٠٠٠٠٠) روپۍ سره وترې، خو بياخاوند په خپله خوښ مهر کې زيادت وکړي، مثلا (٢٠٠٠٠٠) روپۍ يې کړي،نو ددې څه حکم دی ؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دا زيادت صحيح دى، چې ښځه يې قبول كړي

لمافي«شرح مختصر الطحاوي للجصاص» (٤/ ٤٣٢):

«وتجوز الزيادة في المهر إذا تراضيا بها). لقول الله تعالى: {ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة}، وظاهر هذا اللفظ يقتضي جواز الزيادة والنقصان. وأيضا: فإنهما يملكان العقد، فجاز أن يزيدا فيه، كما جاز أن يتساهلا فيه بدءا في حال وقوعه إذ كانا مالكين للعقد»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٢):

« الزيادة في المهر صحيحة حال قيام النكاح عند علمائنا الثلاثة كنا في المحيط فاذا زاد في المهر بعد العقد لزمنه الزيادة كذا في السراج الوهاج، هذا اذا قبلت المرأة الزيادة سواء كانت من جنس المهر أولا، من زوج أو من ولى كذا في النهر الفائق.

(كه ښځه اوسړى سره جلاسي نو هغه زيات مهر)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه ښځه او خاوند تر جماع يا خلوة صحيحة اوياهم تر مرگ، مخكې سره جلا سي، بيانو دغه زيات سوي مهر څه حكم لري ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذكوره صورت كې دغه زيات سوي مهر ته اعتبار نسته، بلكې پر كوم مهر چې نكاح ترلې وه، دهغه نصف(نيمى) دخاوند پر ذمه واجب دى.

لمافي «المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٣/ ٩٨):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وإنما تتأكد الزيادة إما بالدخول بها أو بالخلوة الصحيحة أو بموت أحدهما، حتى لو وقعت الفرقة بينهما قبل وجود واحد من هذه الأشياء بطلت الزيادة وينتصف الأصل دون الزيادة»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣١٣):

«والزيادة انما تتأكد بأحد معان ثلاثة امابالدخول واما بالخلوة الصحيحة واما بموت أحد الزوجين،فإن وقعت الفرقة بيتها من غير هذه المعاني الثلاثة بطلت الزيادة وتنصف الأصل ولاتنصف الزيادة كذا في المضمرات.

ولمافي«شرح مختصر الطحاوي للجصاص» (٤/ ٤٣٢): «فإن طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة)»

(دوهم وار نكاح كې مهر)

الاستفتاء: كه ښځه او خاوند نكاح په(١٠٠٠٠٠)روپۍ سره وكړي، دوهم وار يې بياوتړي خو په (٢٠٠٠٠٠)روپۍ ،نو دوهم مهر لازميږي اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :مذكوره مسئله په څو صورته مشتمله ده (١)كه چېرې د تجديد نكاح مهر دطلاق مغلظ بعد وتاكل شي (٢): يا دطلاق بائن بعد وتاكل شي (٣): يا په طلاق رجعي كې بعدالعدة وتاكل شي(٤):يادمهردزيادتي په خاطروتاكل شي (٥):يا دوطي بالشبهة په خاطروتاكل شي (٦): يا دكفري كلماتودويلو په خاطروتاكل شي نوپه دغه ټولو صورتو كې هروارچې نوى مهر وتاكل شي هرواريه د تجديد نكاح وروسته دادوهم مهرادآءكول باندي لازم دى

ليكن كه چېرې تجديد نكاح مهر دصرف احتياط له وجه وتاكل شي ،يا په طلاق رجعي كې په عده كې وتاكل شي عذرشرعي نه وي نودغه دواړو صورتو كې دوهم وارمهر اداء كول وربانديي لازم نه دى

Maktaba Tul Ishaat.com

نوټ:داحتياط لپاره چې دوهم وارنکاح وترې،خو په زيات مهر دا زيات مهر هغه وخت نه لازميږي،چې شځه يې تصديق وکړي چې هو دا نکاح احتياطي ده،يا پر احتياطي والي باندي شاهدان ولري،اويا دا زيات مهر ديانة نه لازميږي.که خبره ترقاضي پوري ورسېده،بيانو دخاوند خبري ته اعتبار نسته.

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٣):

جددالنكاح بزيادة الف لزمه الفان على الظاهروفي الرد ثم ذكر قاضي خان افتى بانه لايجب بالعقد الثاني شيئ مالم يقصدبه الزيادة في المهر«أقول: وبقي ما إذا جدد بمثل المهر الأول، ومقتضى ما مر من القول باعتبار تغيير الأول إلى الثاني أنه لا يجب بالثاني شيء هنا إذ لا زيادة فيه، وعلى القول الثاني يجب المهران.

[تنبيه] في القنية: جدد للحلال نكاحا بمهر يلزم إن جدده لأجل الزيادة لا احتياطا اه أي لو جدده لأجل الاحتياط لا تلزمه الزيادة بلا نزاع كما في البزازية»

ولمافي الهندية ج ١ ص ٣١٣ط رشيديه.

ولوتزوج امرأة بألف ثم جدد النكاح بألفين اختلفوا فيه ذكر الشيخ الامام المعروف بخواهرزاده في كتاب النكاح أن على قول أبي حنيفة ومحمد لاتلزمه الألف الثانية ومهر ها ألف درهم. وعلى قول أبي يوسف تلزمه الألف الثانية. وبعضهم ذكرالخلاف على عكس هذا. قال بعض مشايخنا المختار عندنا أن لاتلزمه الألف الثانية كذا في الظهيرية. وفتوى القاضي الامام على أنه لايجب بالعقد الثاني شيء الا اذا عنى به الزيادة في المهر فحينئذ يجب المهر الثاني كذا في الخلاصة .. ، وإن جدد النكاح للاحتياط لاتلزمه الزيادة بلا نزاع كذا في الوجيز للكردري.

ولمافي البحرالرائق ج٣ص٢٦١ ولمافي نجم الفتاوى ج٥ص٢٨٨ولمافي كفاية المفتي ج٧ص٤١١ ولمافي محقق ومدلل جديد مسائل ص٢١٦ ولمافي رحيمية ج٨ص٢٣٤ولمافي دارالعلوم ديوبند ج٨ص٢٠٤

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٣):

« أي لو جدد لأجل الاحتياط لاتلزمه الزيادة بلانزاع كما في البرازية. وينبغي أن يحمل على ما اذا صدقته الزوجة أوأشهد والافلا يصدق في ارادته الاحتياط كمامر عن الجمهور أو يحمل على ما عند الله تعالى

(هغه صورتونه چې دخاوند پر ذمه نصف مهر لازميږي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه ښځه او خاوند سره جلاسي، او جلا والى هم دخاوند له طرفه، ترجماع او خلوة صحيحة له مخه راسي، اومهر يې هم معلوم كړى وي نودلته څه حكم دى بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په دغه صورت كې دخاوند پرذمه دهغه معلوم سوي مهر نصف(نيمى) واجب دى چې ښځې ته به يې وركوي.مثلا ترجماع ياخلوة صحيحة له مخه ښځې ته طلاق وركړ، يا خاوند ترجماع اوخلوة، لمخه مرتد سي. العياذ بالله. يا ترجماع اوخلوة، له مخه دښځې له موريا لور سره زنا وكړي. او داسي نور. په دغو ټولو صورتونوكې ښځه او خاوند سره جلا سول، اوجلاوالى هم دخاوند له طرفه راغلى دى،نودخاوند پرذمه نصف مهر لازم دى چې ښځې ته به يې وركوي.

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٤):

«(قوله ويجب نصفه) أي نصف المهر المذكور، وهو العشرة إن سماها أو دونها أو الأكثر منها إن سماه، والمتبادر التسمية وقت العقد، فخرج ما فرض أو زيد بعد العقد فإنه لا ينصف كالمتعة كما سيأتي.

Maktaba Tul Ishaat.com

(قوله بطلاق) الباء للمصاحبة لا للسببية لما مر من أن الوجوب بالعقد أفاده في الشرنبلالية، ولو قال بكل فرقة من قبله لشمل مثل ردته وزناه وتقبيله ومعانقته لأم امرأته وبنتها قبل الخلوة قهستاني عن النظم (قوله قبل وطء أو خلوة) هو معنى قول الكنز قبل الدخول، فإن الدخول يشمل الخلوة أيضا لأنها دخول حكما كما في البحر عن المجتبى وسيأتي متنا أن القول لها لو ادعت الدخول وأنكره لأنها تنكر سقوط النصف »

ولمافي الطحطاوي على الدرالمختار(٢/٤٩ (قوله ويجب نصفه) أي نصف المهر المسمى كذا في المنح فلولم يسم كما في المفوضة فالواجب المتعة كماسياتى. (قوله بطلاق) لوقال بكل فرقة من قبله لكان شاملا لمثل ردته وزناه وتقبيله او معالقته أم امرأته وبنتها قبل الخلوة،

(هغه صورتونه چې دخاوند پرذمه متعة لازميږي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!كه ښځه او خاوند سره جلاسي، او جلاوالي هم د خاوند له طرفه، ترجماع او خلوة صحيحة له مخه راسي.خومهر يې نه وي ورته معلوم کړی، يا يې ورته معلوم کړی وي، خوهغه داسي شی وي، چې مهر ګرځول يې نه وي جائزنو دلته بيا څه حکم دی بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :په دغه صورت کې د خاوند پر ذمه واجب دی چې ښځې ته به متعه ورکوي.

لمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٣٠٣):

«وتجب المتعة، فكذا ما هو بيان وتقدير له إذ هو تقدير لذلك الواجب. وكذا الفرقة بالإيلاء، واللعان، والجب، والعنة، فكل فرقة جاءت من قبل الزوج قبل الدخول في نكاح لا تسمية فيه، فتوجب المتعة؛ لأنها توجب نصف المسمى في نكاح فيه تسمية، والمتعة عوض عنه كردة الزوج، وإباية الإسلام»

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٠):

Maktaba Tul Ishaat.com

« (قوله وتجب المتعة في المفوضة (قوله طلقت قبل الوطء) أي والخلوة بحر وقدمر أنها وطء حكما،

والمراد بالطلاق فرقة جاءت من قبل الزوج ولم يشاركه صاحب المهر في سببها طلاق كانت أوفسخا كالطلاق والفرقة بالايلاء واللعلان والجب والعنة والردة وابائه الاسلام وتقبيله ابنتها أو أمها بشهوة

(دمتعي تفصيل)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! متعه څه شي ته وايي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :متعه هغو جامو (کپړو) ته ویل کیږي، چې خاوند يې ښځې ته، په هغه وخت کې ورکوي، چې دوی سره جلا سي، يعني طلاق ورکړي، تر دخول او خلوة صحيحة له مخه، خو مهر يې نه وي معلوم کړی.

لمافي «الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير» (ص١٨٣): «فإن طلقها قبل الدخول بها فلها المتعة»

ولمافي «فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٢٥):

«(ولو طلقها قبل الدخول بها فلها المتعة) لقوله تعالى {ومتعوهن على الموسع قدره} [البقرة: ٢٣٦] الآية»

ولمافي «اللباب في شرح الكتاب» (٣/ ١٥): «وإن طلقها قبل الدخول فلها المتعة»

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٤):

« وان تزوجها ولم يسم لها مهرا، أوتزوجها على أن لا مهرلها فلها مهر مثلها أن دخل بها أو مات عنها وكذا اذا ماتت هي، فان طلقها قبل الدخول والخلوة فلها المتعة.

(متعه به څرنګه جامي وي)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! متعه به كومي كومي جامې وي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :په دې مسئله کې دفقهاو حضراتو اختلاف دی، خو ښه خبره داده چې عرف او رواج ته اعتبار دی، يعني په عرف او رواج کې چې ښځه له کوره په څو جامو کې دباندې راوځي، بس هم دومره جامې به په متعه کې ورکوي.

لمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٣/ ١٥٨):

«(قوله وهي ما تلتحف به المرأة) زاد في النهر من قرنها إلى قدمها. (قوله ولم يذكر في الذخيرة الدرع) قال في النهر أقول: درع المرأة قميصها والجمع أدرع وعليه جرى العيني وعزاه في البناية لابن الأثير فعلى هذا فكونه في الذخيرة لم يذكره مبني على تفسير المطرزي. (قوله فيزاد على هذا إزار ومكعب) قال في النهر ولا يخفى إغناء الملحفة عن الإزار إذ هي بهذا التفسير إزار إلا أن يتعارف تغايرهما كما في مكة المشرفة»

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٠):

«أقول درع المرأة قميصها والجمع أدرع وعليه جرى العيني، وعزاه في البناية لابن الأثير والحمار: مايغطى به المرأة رأسها والملحفة: بكسر الميم ماتلتحف به المرأة من قربها الى قدمها، قال فخر الاسلام هذا في ديارهم أما في ديارنا فيزاد على هذا ازار ومكعب كنا في الدراية.... قلت: ومقتضى هذا مع مامر عن فخر الاسلام من أن هذا

Maktaba Tul Ishaat.com

في ديارهم الخ أن يعتبر عرف كل بلدة لأهلها فيما تكتسى به المرأة عند الخروج تأمل–

لمافي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٢٣٣):

«وأقول: درع المرأة قميصها والجمع أدرع وعليه جرى العيني وعزاه في (البناية) لابن الأثير وعلى هذا فكونه في (الذخيرة) لم يذكره مبني على تفسير المطرزي (وخمار ما تغطى به المرأة رأسها (وملحفة) بكسر الميم ما تلحف به المرأة من قرنها إلى قدمها. قال فخر الإسلام: هذا في ديارهم أما في ديارنا فتزاد على هذا إزار ومكعب، كذا في (الدراية) ولا يخفى عنا الملحفة عن الإزار إذ هي بهذا التفسير إزار إلا أن يتعارف تغايرهما كما في مكة المشرفة»

(متعه به ترنصف مهرزياته اوتر ۵ درهمه كمه نه وي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! څومره وي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :متعه به د مهر مثل ترنصف(نيمى) زيات، او ترپنځه (۵) درهمه كم نه وي.

لمافي«الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٨٩):

«(و) تجب (متعة لمفوضة) وهي من زوجت بلا مهر (طلقت قبل الوطئ، وهي درع وخمار وملحفة لا تزيد على نصفه) أي نصف مهر المثل لو الزوج غنيا (ولا تنقص عن خمسة دراهم) لو فقيرا (وتعتبر) المتعة (بحالهما) كالنفقة، به يفتى»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٠):

« وتجب متعة لمفوضة وهي من زوجت بلامهر طلقت قبل الوطء وهي درع وخمار وملحفة لاتزيد على نصفه أي نصف محمر المثل لو الزوج غنيا ولاتنقص عن خمسة دراهم لو فقيرا.

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي «العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية» (١/ ٢٥):

«تجب متعة وهي معتبرة بحالهما كالنفقة به يفتى لا تنقص عن خمسة دراهم لو فقيرا ولا تزاد على نصف مهر المثل لو غنيا وهي درع وخمار وملحفة.»

ولمافي «العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية» (١/ ٢٦):

«تجب عليه متعة وهي درع وخمار وملحفة لا تزيد على نصف مهر المثل لو الزوج غنيا ولا تنقص عن خمسة دراهم لو فقيرا وتعتبر بحالهما؟»

(په متعه کې دزوج اوښځې دواړو حال)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! په متعه کې دزوج حال معتبر دی که دښځې په غنی کې ؟ بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په متعه ورکولو کې، دښځې او خاوند دواړو حال معتبر دی، یعني که دواړه غنیان وي، نو دغنیانو او سرمایه دارانو رنګه جامې به ورکوي، او که دواړه فقیران وي، نو دفقیرانو رنګه جامې به ورکوي، او که یو غني بل فقیر وي، نو بیا به میانه جامې ورکوي.

لمافي«الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٨٩): «وتعتبر) المتعة (بحالهما) كالنفقة، به يفتى»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١١):

«قوله وتعتبر المتعة بحالهما) أي فإن كانا غنيين فلها الأعلى من الثياب، أو فقيرين فالأدنى، أو مختلفين فالوسط

Maktaba Tul Ishaat.com

(دمهراومتعي سقوط)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه ښځه او خاوند ، ترجماع او خلوة صحيحة له مخه سره جلا سي، او جلا والى هم دښځې له طرفه راسي. مثلا ترجماع يا خلوة صحيحة له مخه ښځه مرتده سي العياذ بالله يادخيار بلوغ په وجه ځان خلاص كړي، يادخاوند له زوى څخه په شهوة سره قبله واخلي. اوداسي نور. په دغو صورتونو كې ښځه او خاوند سره جلا سول، دا جلا والى هم دښځې له طرفه راغلى. نو په دغو ټولو صورتو كې څه حكم دى ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په دغه ټولو صورتونو كې دخاوند له ذمي څخه ټول مهر ساقط يږي، او ښځه ديوي روپۍ حق هم نلري. او كه يې مهر نه وي ورته معلوم كړى، بياخو دښځې حق متعه د ى، نو په دغو صورتونو كې دخاوند له ذمي څخه متعه ساقط يږي. ځكه فرقت او جلا والى دښځې له طرفه را غلى دى، د خاوند هيڅ قصور په كې نسته.

لمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١١٠):

«فلو جاءت من قبلها: كردتها وإبائها الإسلام، وتقبيلها ابنه بشهوة والرضاع، وخيار البلوغ والعتق، وعدم الكفاءة فإنه لا متعة لها، لا وجوبا، ولا استحبابا كما في الفتح كما لا يجب نصف المسمى لو كان»

ولمافي البحر الرائق: ج٣ص٢٥٨ ط رشيديه، للاحتراز عن فرقة جاءت من قبلها قبل الدخول فانه لامتعة لها لاوجوبا ولااستحبابا كما في الفتح كما لا يجب نصف المسمى لوكان موجودا ، كردتها واباشها الاسلام وتقبيلها ابنه بشهوة والرضاع وخيار البلوغ والعتق وعدم الكفاءة.

ولمافي ، «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٤): «وإن جاءت الفرقة من جهتها فلا تجب كردتها وإبائها الإسلام وتقبيلها ابن الزوج بشهوة والرضاع وخيار البلوغ وخيار العتق وعدم الكفاءة» ، الطحطاوي على الدرالمختار ج ٢ ص ٤٩ط

Maktaba Tul Ishaat.com

رشيديه، امدادالاحكام :ج ٢ ص ٣٧٤ ط مكتبه دارالعلوم وكذافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة .ص٣٦

(كه ښځه ځان قتل كړي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه ښځه ځان په خپله قتل كړي، په دې صورت كې د خاوند له ذمي څخه مهر ساقطيږي او كه نه ؟ بينوا توجرا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذكوره صورت كې مهر نه ساقطيږي.

لمافي «البناية شرح الهداية» (٥/ ٢١٩): «[قتلت حرة نفسها قبل أن يدخل بها زوجها]م: (وإن قتلت حرة نفسها قبل أن يدخل بها زوجها فلها المهر، خلافا لزفر) ش: وبه قال الشافعي، وفي شرح " الكافي ": " خلافا للشافعي " مكان " خلافا لزفر "، ثم قال: وفي " المبسوط " قال: " الشافعي " مكان " زفر "، وفي " الكافي " ذكرهما، وهذا قول من الشافعي، وفي " الحلية ": المنصوص أنه لا يسقط مهر مثلها، وفي " شرح الوجيز ": للأصحاب فيه طريقان، أشهرهما: أن المسألة على قولين، بالنقل والتخريج، أحدهما: أنه يسقط كما قال زفر، والثاني: لا يسقط، وهو اختيار المزني.

م: (وهو يعتبره بالردة) ش: أي زفر يقيس حكم هذه المسألة على حكم الردة يعني إذا ارتدت الحرة قبل الدخول بها م: (وبقتل المولى أمته) ش: أي ويعتبر أيضا بقتل المولى أمته م: (والجامع) ش: أي الجامع بين المقيس، وهو قتل الحرة نفسها، وبين المقيس عليه، وهو ردة الحرة قبل الدخول، وقتل المولى أمته م: (ما بيناه) ش: وهو أن من له حكم منع المبدل يجازى بمنع البدل، وقياس زفر قتل المولى أمته، إنما يصح على قول أبي حنيفة؛ لأن أبا يوسف ومحمد لا يقولان بسقوط المهر في قتل المولى أمته.

Maktaba Tul Ishaat.com

م: (ولنا أن جناية العبد على نفسه غير معتبرة في حق أحكام الدنيا) ش: لهذا قال أبو حنيفة ومحمد: إنها تغسل ويصلى عليها م: (فشابه) ش: أي قتلها نفسها م: (موتها حتف أنفها) ش: فإنها إذا ماتت حتف أنفها لا يسقط مهرها بالاتفاق م»

ولما في التاتارخانية: ج٤ص٢١٩ مط زكريا ولو قتلت الحرة نفسها فلها المهر عندنا

ولمافي«فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٣/ ٣٩٩):

«(وإن قتلت حرة نفسها قبل أن يدخل بها زوجها فلها المهر) خلافا لزفر، هو يعتبره بالردة وبقتل المولى أمته والجامع (قوله وإن قتلت حرة نفسها قبل أن يدخل بها فلها مهر مثلها) يستحقه ورثتها (خلافا لزفر) ولم يحك خلاف زفر في المبسوط بل خلاف الشافعي وهو قول له، وله قول آخر بالسقوط، وإنما قيده بالحرة؛ لأن في قتل الأمة نفسها روايتين عن أبي حنيفة. وفي رواية لا يسقط كالحرة بل أولى؛ لأن المهر لمولاها لا لها وهو لم يباشر منع البدل وهو قولهما وقول مالك وقول للشافعي، وفي رواية يسقط وهو مذهب الشافعي؛ لأن فعل المملوك يضاف إلى مالكه في موجبه، ولذا لو قتلت غيرها كان المخاطب بدفعها أو فدائها المولى فكان في الحكم كقتل المولى لها، والأوجه ما ذكر في وجه قول من قال من المشايخ في ردتها بالسقوط وهو أن المهر يجب أولا لها ثم ينتقل إلى المولى. وفائدة الأولية ما ذكر أنه إذا كان عليها دين قضي ولم يعط المولى إلا ما فضل. لزفر القياس على ردتها الاتفاقية وقتل المولى أمته على قول أبي حنيفة (والجامع)

بين المقيس وهو قتلها نفسها والمقيس عليه وهو ردتها (ما بينا) من منع المبدل قبل التسليم.

ولنا أن جناية المرء على نفسه هدر في أحكام الدنيا إنما يؤاخذ بها في الآخرة، ولذا قال أبو حنيفة ومحمد في قاتل نفسه، إنه يغسل ويصلى عليه، ولم يعتبراه باغيا على نفسه، بخلاف ردتها فإنها معتبرة في أحكام الدنيا حتى حبست بها وعزرت وانفسخ نكاحها فيسقط بها المهر، بخلاف قتل المولى أمته؛ لأنه اعتبر في أحكام الدنيا حتى وجبت عليه الكفارة. ولو سلم فقتلها نفسها تفويت بعد الموت وبالموت صار المهر

Maktaba Tul Ishaat.com

للورثة فلا يسقط بفعلها حق غيرها، أما الأمة فمهرها ملك المولى فكأنه فعله إبطالا لحق نفسه وهو يملكه، كمن قال لغيره اقتل عبدي فقتله لا يجب عليه قيمته، ولو قال الحر اقتلني فقتله كان على القاتل الدية؛ لأنه في الأول مبطل لحق نفسه، وفي الثاني مبطل لحق الورثة. واستشكل بالحرة يقتلها وارثها لا يسقط المهر. أجيب بأنه صار محروما بالقتل فلم يكن بالقتل مبطلا حق نفسه في المهر

ولمافي «الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير» (ص١٨٩): «وَإِن قتلت حرَّة نَفسهَا قبل أَن يدْخل بهَا زَوجهَا فلهَا الْمهْر فِي قَوْلهم»

(مهرچې دخاوند پرذمه مؤکد (تینګ) سي بیانه ساقطیږي)

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب! مهر چې دخاوندپر ذمه موکد شي يعني تینګ شي بيا ساقطیږي اوکه نه؟ بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : مهر چې دخاوند پر ذمه په هغو درو(٣) اسبابو باندي چې جماع، خلوت صحيحه او په زوجينو کې ديوه مرګ دی، يوځلي مؤکد او تینګ سي،بيانه ورځخه ساقطیږي، ترڅوچې يې اداء کړی نه وي، اويا دښځی له طرفه ورته بخښل سوی نه وي.

لمافي. «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ١٠٢):

«وإذا تأكد المهر بما ذكر لا يسقط بعد ذلك، وإن كانت الفرقة من قبلها لأن البدل بعد تأكده لا يحتمل السقوط إلا بالإبراء كالثمن إذا تأكد بقبض المبيع. اهـ»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٣٠٦):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وإذا تأكد المهر لم يسقط، وإن جاءت الفرقة من قبلها بأن ارتدت أو طاوعت ابن زوجها بعدما دخل بها أو خلا بها»

ولمافي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٢٩٥):

«وإذا تأكد المهر بأحد المعاني التي ذكرناها لا يسقط بعد ذلك، وإن كانت الفرقة من قبلها؛ لأن البدل بعد تأكده لا يحتمل السقوط إلا بالإبراء كالثمن إذا تأكد بقبض المبيع»

(له نكاح كولو وروسته معلومه سوه چې ښځه خنثى مشكل (نرښځه ده)

الاستفتاء: يوسړي له يوې ښځې سره نكاح وكړه، خو وروسته معلومه سوه چې ښځه نه بلكې نر ښځه دى، نواوس ددې څه حكم دى؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذكوره صورت كې د خاوند پرذمه مهر نه لازميږي، او كه يې مهر وركړى وي بيرته به يې ورځخه اخلي. ځكه له نرښځې سره نكاح نه صحيح كيږي. چې نكاح صحيح نه سوه، نو مهر له كومه لازم سي.

لمافي «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص١٧٧):

«(هو) عند الفقهاء (عقد يفيد ملك المتعة) أي حل استمتاع الرجل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي، فخرج الذكر والخنثى المشكل والوثنية لجواز ذكورته، والمحارم، والجنية، وإنسان الماء لاختلاف الجنس»

ولمافي «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ٣):

Maktaba Tul Ishaat.com

«هو عند الفقهاء عقد يفيد ملك المتعة أي حل استماع الرجل من امرأة مالم يمنع من نكاحها مانع شرعى فخرج الذكر والحنثى

ولمافي فتاوى دارالعلوم ديوبند ج ٨ص ١٨٨/٢١٠

(له واده كولو وروسته معلومه سوه چې له ښځې سره جماع نه سي كېدلای)

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! يوسړي له يوي ښځې سره نكاح وكړه، ددوی له يوځای كېدلو وروسته معلومه سوه،چې له ښځې سره ديو مرض په وجه جماع نه سي كېدلای.مثلاً په فرج(شرم ګاه) كې يې مرغړي، غوښه او يا هډوكي وي.نو په دغه صورت كې كه خاوند غواړي چې دغې ښځې ته طلاق ورکړي، نوځه حكم يې دی ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذكوره صورت كې دخاوند پرذمه نصف(نيمی) مهر لازم دی چې دغه ښځې ته به يې ورکوي.ځكه دا ښځه ده، نو نكاح خو ورسره صحيح دی. مګر د خاوند او ښځې ترمابين چې كوم تنها والی دی، داخلوة صحيحة نه بلكې فاسده دی. نو پوره مهر نه، بلكې نصف(نيمی) مهر لازميږي.او كه خاوند طلاق ورکول نه غواړي. بلكې ترمرګه يې له ځان سره ساتي.بيانو د ښځې يا خاوند دمرګ پروخت، دخاوند پرذمه پوره مهر لازم دی چې دغه ښځې ته به يې ورکوي.

لمافي امدادالاحكام: ج٢ ص٣٦٧ تر ٣٧٠ مكتبه دارالعلوم كراچی ولمافي امداد الفتاوى: ج٤ ص٦٠٧ ولمافي فتاوى قاسميه:ج١٣ ص٧٢٠ وهكذافي اقوال الطيبة في مسائل الفريضة ص٣٧

﴿د انسانانو او پيريانو ترمنځ د نكاح شرعي حكم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! ايا د انسانانو او پيريانو ترمنځ نكاح كول شرعاً جواز لري او كه نه؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾

حامداً، ومصليا: لـه دې املـه، چې پيـرى زمـوږ لـه جـنس ځخـه، نـه دى؛ نـو نكـاح ورسـره كـول جواز نه لري).

(١) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في (رد المحتار: ٢/ ٢٨١، ط: رشيديه): «وكذا قوله:والجنية، وإنسان الماء بقرينة التعليل باختلاف الجنس لأن قوله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا} [النحل: ٧٣] بين المراد من قوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) (النساء: ٣) وهو الأنثى من بنات آدم فلا يثبت حل غيرها بلا دليل ولأن الجن يتشكلون بصور شتى فقد يكون ذكرا تشكل بشكل

أنثى في الأشباه عن السراجية: لا تجوز المناكحة بين بني آدم والجن، وإنسان الماء؛ لاختلاف الجنس.

اهـ. ومفاد المفاعلة أنه لا يجوز للجني أن يتزوج إنسية أيضا وهو مفاد التعليل أيضا. لكنه نقل بعده عن شرح المنتقى عن زواهر الجواهر الأصح أنه لا يصح نكاح آدمي بجنية كعكسه لاختلاف الجنس فكانوا كبقية الحيوانات.»

قال العلامة سراج الدين رحمه الله تعالى في (الفتاوى السراجية: ٣٧، ط: رشيديه): « لا يجوز المناكحة بين بني آدم والجن، وانسان المائي؛ لاختلاف الجنس.»

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في (البحر الرائق: (٣/ ٨٣، ط: دارالكتاب الاسلامي): «وفي العناية محله امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي فخرج الذكر للذكر والخنثى مطلقا والجنية للإنسي. » وكذافي فتاوى ذاكريي ج٣ ص٦١

﴿خپلې ښځې ته په وينه او بدوډو ورکولو سره د نکاح د ماتېدلو حکم﴾

الاستفتاء: كـه خاونـد، خپلـې ښـځې تـه وينـه، "كـرده" (بـدوډي) يـا د بـدن بـل غـړى ورکـړ، په دې سره يا ده ښځه پر همدې خپل مېړه حرامېږي، اوکه نه؟

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾

حامداً، ومصليا: نه، په يادوصورتونو کې حرمت نه لازميږي).

(١) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في (الدر مع الرد: (٣/ ٢٢٥، ط: دا الفكر): «مص رجل ثدي زوجته لم تحرم.»

په جديد مسائل او دهغه حل کې ليکي: «خاوند که خپل ښځې تـه وينـه ورکړي حرمت مصاهرت نه ثابتوي لکه يو شخص ته چې خپله ښځه شيدي ورکړي په دي فعل حرام سره هم ددوي په ميان کې حرمت مصاهرت نه رائي په داسې حال کې، چې شيدي جزء د بدن دي .(جديد مسائل كاشرعي حل(: ٢٨٦:

او حضرت مولانا مفتي ضياء الحق صاحب فرمائي :د علاج او معالجه د پاره وينه ورکول سره حرمت پيدا کيدل خلاف القياس دنص څخه ثابتيږي .(فتاوى دار العلوم ذكريا : ٤/ ٤٠٧، ط) ؛ (فتاوى رحيميه: ١٠/ ١٧٦، ط: دار الاشاعة).وكذا في ذاكريه ج٣ ص٥١

﴿د يوه سړي له طرفينو دوکالت حکم﴾

الاستفتاء: ايا يوڅوک کولی شي، چې دمېړه او مېرمنې د دواړو له طرفه وکيل وټاکل شي، که نه؟

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾

حامداً، ومصليا: هو کې کولی شي، چې له دواړو خواوو وکالت ترسره کړي، شرعاً په کې کوم ممانعت نشته

(١)قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في (الدر مع الرد: ٤/ ٢١٣، ط: حنفيه): «(ويتولى طرفي النكاح واحد) بإيجاب يقوم مقام القبول في خمس صور كأن كان وليا أو وكيلا من الجانبين.»

Maktaba Tul Ishaat.com

قال العلامة السرخسي رحمه الله تعالى في (المبسوط السرخسي: ٥/ ١٧، ط: رشيديه): «ويجوز للواحد أن ينفرد بالعقد عند الشهود على الاثنين إذا كان وليا لهما أو وكيلا عنهما.» وكذافي ذاكرية ج٣ ص٣٤

﴿باب الرضاعة﴾

﴿دنسبي ورور له رضعي وريري سره دبل ورور نكاح﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! احمد دخپلي آنا شيدي ورودلي په موده درضاعت کې چې دهغي پرتې عمر او احمد دواړو شيدي سره ورودلي نو احمد اوعمر رضاعي وروڼه سو اوس پوښتنه داده چې داحمد بل ورور لري په نامه دمحمود اوس ودغه محمود ته دعمر دلور سره نکاح کول صحيح ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :احمد خو له عمره سره تی رودلی ده نو احمد او عمر رضعي وروڼه سو اوس محمود چې داحمد ورور ده دعمر له لور سره نکاح کولای شي ځکه دعمر لور خو داحمد وريره ده رضاعا او داکالوريې هم ده نسبا دغه دعمر لور دمحمود هيڅ هم نه ده صرف داکا لوريې ده

نوټ :دنسبي ورور له رضعي خوريا وريري سره نکاح کول جائز دي چې نسبي رشته نه وي لکن دلته محمود دعمر خور نسي کولای ځکه هغه خو دمحمود نسبي عمه ده اودعمر لوريې هيڅ هم نه ده صرف داکا لوريې ده

﴿١﴾لمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٣ ص٢١٧وتحل أخت أخيي رضاعا) يصح اتصاله بالمضاف كأن يكون له أخ نسبي له أخت رضاعية، وبالمضاف إليي كأن يكون لأخيي رضاعا أخت نسبا وبهما وهو ظاهر.(و) كذا (نسبا) بأن يكون لأخيي لأبيي أخت لأم، فهو متصل بهما لا بأحدهما للزوم التكرار كما لا يخفى.

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿٢﴾وكذافي البحرالرائق ج٣ص٢٤٤قوله: وتحل أخت أخيي رضاعا) يصح اتصاله بكل من المضاف، والمضاف إليي وبهما كما قدمناه في نظائره فالأول أن يكون له أخ من النسب ولهذا الأخ أخت رضاعية، والثاني أن يكون له أخ من الرضاع له أخت نسبية، والثالث ظاهر(قوله: ونسبا) أي تحل أخت أخيي نسبا بأن يكون له أخ من أب له أخت من أمه فإنه يجوز له التزوج بها

﴿٣﴾وكذافي تبين الحقائق ج٢ ص١٨٤قال – رحمه الله – (وتحل أخت أخيي رضاعا ونسبا) مثاله في النسب أن يكون له أخ من أب له أخت من أمه جاز له أن يتزوج بها ومثاله في الرضاع ظاهر

﴿٤﴾وكذافي الهندية ج١ ص٣٤٣وتحل أخت أخيي رضاعا كما تحل نسبا مثل الأخ لأب إذا كانت له أخت من أمه يحل لأخيي من أبيي أن يتزوجها كذا في الكافي

﴿باب المحرمات﴾

﴿حرمة المصاهرة﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

(١)حرمت مصاهرت په كومو شيانو سره راځي

(٢)حرمت مصاهرت كې دشهوت اندازه څرنګه معلوميږي او په څه شي معلوميږي

(٣)كه دحرمت مصاهرت اسباب موجود شي بيا هم حرمت نشي ثابت هغه څه شی ده

(٤)حرمت مصاهرت كې څوک پر حراميږي؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا و مصليا﴾

اول جزء(١) حرمت مصاهرت په وطي سره راځي كه حلالا وي كه بالشبهة وي كه بالزنا وي)لكه څرنګه چې حرمت په وطي سره راځي دغه رقم په مسه كولو سره اومچه اخستلو

Maktaba Tul Ishaat.com

سره اوپه نظر سره وفرج داخل ته پهشهوت سره پهتولو کې بهشهوت وي بياحرمت راولي اودغه رنګه مباشرت اومعانقه پهشهوت سره حرمت راولي

تنبيه :پهنظر سره حرمت راځي چې وفرج داخل تهوي پهشهوت سره ،کهچيري ونورو اعضاؤ تهنظر وکړي دفرج داخل ځخه بغير بيا حرمت نه راولي

لمافي الهندية ج١ ص٢٧٤وتثبت بالوطء حلالا كان أو عن شبهة أو زنا، كذا في فتاوى قاضي خان. فمن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وإن علت وابنتها وإن سفلت، وكذا تحرم المزني بها على آباء الزاني وأجداده وإن علوا وأبنائه وإن سفلوا، كذا في فتح القدير. ولو وطئها فأفضاها لا تحرم عليه أمها لعدم تيقن كونه في الفرج إلا إذا حبلت وعلم كونه منه، كذا في البحر الرائق وكما تثبت هذه الحرمة بالوطء تثبت بالمس والتقبيل والنظر إلى الفرج بشهوة، كذا في الذخيرة. سواء كان بنكاح أو ملك أو فجور عندنا، كذا في الملتقط. قال أصحابنا: الربيبة وغيرها في ذلك سواء هكذا في الذخيرة. والمباشرة عن شهوة بمنزلة القبلة وكذا المعانقة وهكذا في فتاوى قاضي خان. وكذا لو عضها بشهوة هكذا في الخلاصة فإن نظرت المرأة إلى ذكر الرجل أو لمسته بشهوة أو قبلته بشهوة تعلقت به حرمت المصاهرة، كذا في الجوهرة النيرة. ولا تثبت بالنظر إلى سائر الأعضاء إلا بشهوة ولا بمس سائر الأعضاء لا عن شهوة بلا خلاف، كذا في البدائع. والمعتبر النظر إلى الفرج الداخل هكذا في الهداية. وعليه الفتوى هكذا في الظهيرية وجواهر الأخلاطي.وكذافى الدر مع ردج٣ ص٢٨

دوم جزء(٢) شهوت چې پهمعلوميږي اوحدشهوت پهنارينه کې چې ځوان وي غوږيدل دالي تناسل دی اويا زيا توالي دانتشارده کهچيري مخکي منتشره وه اوپه سپينژيري ياعنين کې حددشهوت تحرک دزړه دی پهاشتهاء سره اوکهمخکې زړه متحرک ووبيازيا توالی داشتهاده اوپهښځو کې اشتهاء بالقلب او تلذذ اوخوند دي که مخکې اشتهاء اوتلذذ ووبيازيا توالی ده

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج١ ص٢٧٥وحد الشهوة في الرجل أن تنتشر آلته أو تزداد انتشارا إن كانت منتشرة، كذا في التبيين. وهو الصحيح، كذا في جواهر الأخلاطي. وبه يفتى، كذا في الخلاصة. فمن انتشرت آلته فطلب امرأته وأولجها بين فخذي ابنتها لا تحرم عليه أمها ما لم تزدد انتشارا، كذا في التبيين. هذا الحد إذا كان شابا قادرا على الجماع فإن كان شيخا أو عنينا فحد الشهوة أن يتحرك قلبه بالاشتهاء إن لم يكن متحركا قبل ذلك ويزداد الاشتهاء إن كان متحركا، كذا في المحيط وحد الشهوة في النساء والمجبوب هو الاشتهاء بالقلب والتلذذ به إن لم يكن وإن كان فازدياده، كذا في شرح النقاية للشيخ أبي المكارم. ووجود الشهوة من أحدهما يكفيوكذافي الدر مع رد ج٣ ص٢٨

(جواب ددريم (٣) جزء)

(١)حرمت مصاهرت چې نه رائي هغه وخت چې نجلی کوچنې وي مشتهات نه وي (٢)ياهلک کوچنی وي(٣)ياشهوت په حالت مس کي نه وي وروسته راسي (٤) يانزال شي په وخت دنظر اومس کې بياحرمت نه رائي(٥)يا له مړي بنځی سره وي (٦)يا په دبره کې وي که بنځی وي که دنروي

لمافي الهندية ج١ ص٢٧٤فلو جامع صغيرة لا تشتهى لا تثبت الحرمة، كذا في البحر الرائق. ولو كبرت المرأة حتى خرجت عن حد المشتهاة يوجب الحرمة؛ لأنها دخلت تحت الحرمة فلم تخرج بالكبر ولا كذلك الصغيرة، كذا في التبيين

وكذا تشترط الشهوة في الذكر حتى لو جامع ابن أربع سنين زوجة أبيه لا تثبت به حرمة المصاهرة، كذا في فتح القدير. ووطء الصبي الذي يجامع مثله بمنزلة وطء البالغ في ذلك، قالوا: والصبي الذي يجامع مثله أن يجامع ويشتهي وتستحيي النساء من مثله،

كذا في فتاوى قاضي خان. والشهوة تعتبر عند المس والنظر حتى لو وجدا بغير شهوة ثم اشتهى بعد الترك لا تتعلق به الحرمة وشرطه أن لا ينزل حتى لو أنزل عند المس أو النظر لم تثبت به حرمة المصاهرة، كذا في التبيين. قال الصدر الشهيد

Maktaba Tul Ishaat.com

وعليه الفتوى، كذا في الشمني شرح النقاية. ولو مس فأنزل لم تثبت به حرمة المصاهرة في الصحيح؛ لأنه تبين بالإنزال أنه غير داع إلى الوطء،

كذا في الكافي. ولو نظر إلى دبر المرأة لا تثبت به حرمة المصاهرة، كذا في فتاوى قاضي خان. وكذا لو وطئ في دبرها لا تثبت الحرمة، كذا في التبيين. وهو الأصح هكذا في المحيط. وعليه الفتوى هكذا في جواهر الأخلاطي وإذا جامع ميتة لا تثبت به الحرمة، كذا في فتاوى قاضي خان وكذافي الدر مع رد ج٣ ص٢٨

(جواب دڅلرم (۴) جزء)

(١)امهات الزوجات يعني دښځو ميندي وجداتهن اوانا ګان کـه دپـلار لـه طرفـه وي کـه دمـور کـه څـه هم ډير پورته وي

(٢)دښځو لـونې اودښځو داولادو لـونې کـه څـه هـم ډيـري کښـته وي خـو پـه شـرط د دخـول پـه مور ددوی

(٣)حليلـة دزوی يعنـي دزوی ښځه نګـور اودغـه رنګـه دلمسـي ښځه اودغـه رنګـه دلـور دزوی ښځه کـه څـه هم کښته وي

تنبيـه: دمتبنـی ښـځه نـه حراميـږي متبنـی هغـه ده چـې زوی يـې نـه وي خـو زوی يـي ورځخـه جوړ کړی وي

(۴)دپـلار ښځی يعني ميريګانی اودنيکـه ګانو ښځی کـه دپـلار لـه طرفـه وي کـه دمـور کـه څه هم ډير پورته وي دغه مذکور له محرمات ځخه دي على التابيد هميشه

لمافي الهندية ج١ ص٢٧٤(القسم الثاني المحرمات بالصهرية) . وهي أربع فرق: (الأولى) أمهات الزوجات وجداتهن من قبل الأب والأم وإن علون (والثانية) بنات الزوجة وبنات أولادها وإن سفلن بشرط الدخول بالأم، كذا في الحاوي القدسي سواء كانت الابنة في حجره أو لم تكن، كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان. وأصحابنا ما أقاموا الخلوة مقام الوطء في حرمة البنات

Maktaba Tul Ishaat.com

هكذا في الذخيرة في نوع ما يستحق به جميع المهر. (والثالثة) حليلة الابن وابن الابن وابن البنت وإن سفلوا دخل بها الابن أم لا. ولا تحرم حليلة الابن المتبنى على الأب المتبني هكذا في محيط السرخسي.(والرابعة) نساء الآباء والأجداد من جهة الأب أو الأم وإن علوا فهؤلاء محرمات على التأبيد نكاحا ووطئا، كذا في الحاوي القدسي. وكذا في الدر

(باب الطلاق)

(التحقيق في مسئلة الظهار والطلاق والكرامة)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب !دظهار مكمل تفصيل وكړئ چې څوصورتونه لري ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دظهار الفاظ په دري صورتو باندي استعماليږي

اول صورت : چې اداة تشبيه هم ذكر كړي او دمحرما تو ځخه عضو (اندام) هم ذكر كړي مثلا داسي ووايي :انت علي مثل ظهر امي يعني ته پرماداسي يي لكه زما دمور شا ، په دي صورت كې ظهار واقع كيږي

دوهم صورت: چې اداة تشبيه ذكر وي خوذكر دعضوي (اندام) دمحرما تو نه وي اويا اداة تشبيه هم نه وي مثلا داسي ووايي: انت علي مثل امي يا داسي ووايي انت امي يعني ته پرمالكه مور داسي يي اويا ته پرمامور يي دلته دغه مذكوره الفاظ ددرو شيانو لپاره استعماليږي

(١): كرامت (٢): ظهار (٣)طلاق بائن، نودلته كه يي دهرشي نيت وو هغه واقع كيږي

Maktaba Tul Ishaat.com

نوټ : دظهارلپاره اداة تشبيه اوذکر دعضوي دمحرماتو ضروري دی ،اودطلاق لپاره غضب قهر خشم غوصه یانیت ضروري دی، دکرامت اوګرانښ لپاره داضروري دی چې نه به اداة تشبيه او نه به ذکر دعضوي دمحرماتو وي او نه به قهر غوصه خشم غضب وي

دریم صورت : دادی چې دنوم اخستلو په وخت کې ورته ووایي یا اختي یایا امي یعني نداء ورته کوي ای موری یا ای خوری په دغه حالت کې غضب خشم نه وي صرف نداء ورته کوي دګرانښ له وجه داالفاظ وایي اونیت یې بل شی هم نه وي نو په دي صورت کې یوشی هم نه واقع کیږي البته داسي الفاظ ویل هم مکروه دي

داول صورت : فقهي عبارات :

ولمافي«حاشيةابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ٤٦٥):

«هو لغة مصدر ظاهر من امرأته: إذا قال لها أنت علي كظهر أمي. وشرعا (تشبيي المسلم) فلا ظهار لذمي عندنا (زوجته) ولو كتابية، أو صغيرة، أو مجنونة (أو) تشبيي ما يعبر به عنها من أعضائها، أو تشبيي (جزء شائع منها بمحرم عليي تأبيدا) بوصف لا يمكن زواله

ولمافي«فتح القدير للكمال ابن الهمام وتكملته ط الحلبي» (٤/ ٢٤٥):

«وفي الشرع: هو تشبيي الزوجة أو جزء منها شائع أو معبر به عن الكل بما لا يحل النظر إليي من المحرمة على التأبيد ولو برضاع أو صهرية»

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٤/ ١٠٢):

«فالحاصل أن حقيقة الظهار الشرعي تشبيي الزوجة أو جزء شائع منها أو ما يعبر به عن الكل بما لا يحل النظر إليي من المحرمة على التأبيد»

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٥٠٥):

Maktaba Tul Ishaat.com

«الظهار هو تشبيي الزوجة أو جزء منها شائع أو معبر به عن الكل بما لا يحل النظر إليي من المحرمة على التأبيد ولو برضاع أو صهرية كذا في فتح القدير»

ددوهم صورت فقهي عبارات:

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ٤٧٠):

«وإن نوى بأنت علي مثل أمي) ، أو كأمي، وكذا لو حذف علي خانية (برا، أو ظهارا، أو طلاقا صحت نيته) ووقع ما نواه لأنه كناية قوله: وإن نوى إلخ) بيان لكنايات الظهار، وأشار إلى أن تصريحه لا بد فيي من ذكر العضو بحر

ولمافي«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٥٠٧):

«ولو قال لها: أنت مثل أمي أو كأمي ينوي فإن نوى الطلاق وقع بائنا وإن نوى الكرامة أو الظهار فكما نوى هكذا في فتح القدير»

ددريم صورت فقهي عبارات:

لمافي «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» (ص٢٣٩):

«ويكره قوله: أنت أمي ويا ابنتي ويا أختيونحوه»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٣/ ٤٧٠):

قوله: ويكره إلخ) جزم بالكراهة تبعا للبحر والنهر والذي في الفتح: وفي أنت أمي لا يكون مظاهرا، وينبغي أن يكون مكروها، فقد صرحوا بأن قوله لزوجته يا أخية مكروه. وفيي حديث رواه أبو داود «أن رسول الله – صلى الله عليي وسلم – سمع رجلا يقول لامرأته يا أخية فكره ذلك ونهى عنه» ومعنى النهي قربه من لفظ التشبيي، ولولا هذا الحديث لأمكن أن يقال هو ظهار لأن التشبيي في أنت أمي أقوى منه مع ذكر الأداة، ولفظ " يا أخية " استعارة بلا شك، وهي مبنية على التشبيي، لكن الحديث أفاد كونه ليس ظهارا حيث لم يبين فيي حكما سوى الكراهة والنهي، فعلم أنه لا بد في كونه

Maktaba Tul Ishaat.com

ظهارا من التصريح بأداة التشبيي شرعا، ومثله أن يقول لها يا بنتي، أو يا أختي ونحوه. اهـ

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ٥٠٧):

«لو قال لها: أنت أمي لا يكون مظاهرا وينبغي أن يكون مكروها ومثله أن يقول: يا ابنتي ويا أختي ونحوه»

وكذافي نجم الفتاوى ج٦ص٣١٩ وكذافي رحمانية ج٣ص٦٨

﴿باب اللقطة﴾

﴿غلط نمبر باندي ايزي لوډاود هغي استعمال﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دايزي لوډ کولوپه صورت کې کله کله بيلنس غلط نمبر ډائل کولو سره بل چاته بيلنس جمع شي شرعي طور باندي ددي بيلنس استعمالول حلال دي که حرام؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد:﴾

که غلطي سره دچاپه نمبر باندي دايزي لوډ په ذريعه يا دبيلنس شيرزپه ذريعه باندي ملاو شي نوددي يوصورت داده چې له هغه کس سره رابطه کولوسره د خپل بيلنس واپس کولومطالبه وکړئ نوشرعي حکم داده چې له څه بيلنس کاټ کولو نه بغير هغه نمبر ته بيلنس واپس کړل شي اودغه شخص ته داستعمال کولو اجازت نشته البته که چيري دبيلنس دجمع کيدونه بعد هغه نمبر معلوم نه شو نوبيا دلقطي په حکم کې ده بياداستعمالولو ګنجايش ستة

لمافي الفقه الإسلامي وأدلته لوهبة الزحيلي (٦/ ٣٧٦) ، «لايحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسه » أخرجه الدارقطني في سننه بلفظ: «لايحل لامرئ من مال أخيي شيء إلا ماطابت به نفسه» وله ألفاظ وروايات كثيرة منها:

Maktaba Tul Ishaat.com

مارواه الحاكم وابن حبان في صحيحيما عن أبي حميد الساعدي بلفظ: «لايحل لامرئ أن يأخذ عصا أخيي بغير طيبة نفس منه» (انظر مجمع الزوائد: ٤ص١٧١، نصب الراية: ٤ص١٦٩، سبل السلام: ٣ص٦٠، نيل الأوطار: ١٥٢/ ٨)..وكذافي جمع الجوامع ج٦ص٧لايحل مال امرئ الابطيب نفسه وكذافي موبائل شرعي احكام ص٤١ والله اعلم وعلمه اتم واكمل وكذافي المختار مع رد المحتار ج٣ ص٢٨

﴿باب البيع﴾

﴿په بيع کي دخيار وخت﴾

الاستفتاء :په بيع کي چې خيار شرط کړي امام صاحب وايي تر دروورځو زيات اختيار نه ده جائز صاحبين وايي چې وخت معلوم کړي بيا چې هر څو مره وخت وي جائز ده اوس مفتى به قول کوم يو ده ؟بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :په مذکوره صورت ک ې مفتى به قول دامام صاحب ده

لمافى الهندية ج٣ص٣٨ فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ – رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى – لَا يَجُوزُ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَعِنْدَهُمَا يَجُوزُ إذَا سُمِّيَ مُدَّةً مَعْلُومَةً كَذَا فِي مُخْتَارِ الْفَتَاوَى وَالصَّحِيحُ قَوْلُ الْإِمَامِ كَذَا فِي جَوَاهِرِ الْأَخْلَاطِيِّ

وكذافي درالمنتقي ج٣ص٣٦ وعندهما يجوز ان بين مدة معلومة اي مدة كانت طالت اوقصرت كتأجيل الثمن والصحيح قول الامام

وكذافى محيط البرهاني ج ٦ص٥٨٢ وان قال اربعة ايام اوماشبه ذالك فعلي قول ابي حنيفة العقد فاسد وهوقول الزفر وقال ابويوسف ومحمد العقد جائز والصحيح ماقاله ابوحنيفة

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافى تحفة الفقهاء ج٢ص٦٦ اماذاشرط الخيار أربعة ايام اوشهرا فقال ابوحنيفة وزفر بان البيع فاسد وقال ابويوسف ومحمد وشافعي بانه جائز والصحيح ماقاله ابوحنيفة وكذافى الخانية على هامش هندية ج٢ص١٧٨

وكذافى تبيين الحقائق ج٤ص١٤ وكذافى القول الراجح ج٢ص١٠٣

والله اعلم

(د تېي وي کاروبار)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د تېي وي کاروبار کول څرنګه ده؟ بينوا توجووا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : د تېي وي کاروبار کول اواخستل اوخرڅول مکروه ده امدن يې هم مکروه ده

لمافى الدرالمختار مع ردالمحتارج٦ ص٢١٢مطلب:في ضمان منافع الغصب وضمن بكسر معزف ألة اللو كبرط ومزمار ودف، قيمته صالحًا لغير اللهو وصح بيعهاوقالا: لا يضمن ولا يصح بيعها، وعليه الفتوىٰ-

وهكذافي رد المحتار ج٦ص٣٩٢ كتاب الحظر فصل فس البيع قوله وجاز تعمير كنيسة) قال في الخانية: ولو آجر نفسه ليعمل في الكنيسة ويعمرها لا بأس به لأنه لا معصية في عين العمل قال الزيلعي: وهذا عنده وقالا هو مكروه

وهكذافى الهندية ج٣ص١١٦ ويجوز بيع البرط والطبل والمزمار ... وأشباه ذٰلک في قول أبي حنيفة وعندهما لا يجوز بيع هذه الأشياء قبل الكسر

هكذافى كتاب النوازل ج١٠ ص٢٥٢

الجواب وباللّٰه التوفيق:ٹی وی کی خرید وفروخت مکروہ ہے، اور اس کی آمدنی بھی مکروہ ہے

Maktaba Tul Ishaat.com

وھکذا جدید ذرائع ابلاغص ۲۴۱ ٹی وی کی خریدوفروخت شریعت یہ چاہتی ہے کہ جو چیز حرام اور ناجائز ہو اس کی اشاعت وتشہیر اور اس کے بارے میں کسی قسم کے تعاون وامداد سے کلی طور پر پرہیز کیا جائے؛ کیوں کہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو حرام وناجائز چیز یں لوگوں میں عام ہونگی جس کی بنا پر لوگ اس حرام میں ملوث ہوجائیں گے۔

ٹی وی بھی مختلف وجوہ کی بنا پر ناجائز اور حرام ہے، ایک تو اس میں تصویر ہے جو کہ ناجائز ہے اور دوسرے اس میں جو فحش پروگرام نشر کئے جاتے ہیں اور بعض پروگرام بے حیائی وفحش ہونے کے ساتھ مختلف قسم کے جرائم پر مشتمل ہوتے ہیں، جن سے انسان کا متأثر ہونا فطری امر ہے اور اس کی وجہ سے محرمات میں ا بتلاء بھی تقریبا یقینی یا کم از کم محتمل ضرور ہے ،اس کے علاوہ ٹی وی سے جسمانی وروحانی بے شمار مفاسد وخرابیاں پیدا ہوتی ہیں ،یہ نہ صرف افراد کو؛ بلکہ پورے معاشرے کو

فاسد کردیتا ہے، نیز یہ لہوولعب کا ایک آلہ ہے جس سے قرآن نے منع کیا ہے؛ اس لیے ٹی وی کی خریدوفروخت بھی ناجائز ہے۔

(داشی په دومره خرڅ کړه زیاته ګټه یې ستا)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! داسي کار وبار کول څرنګه ده مثلا زید بکر ته ووایي چې دا شی په بازار کې را خرڅ کړه په ۱۰۰۰ روپی کې دي زیات په هر څومره خرڅ کړل هغه ستا دي ایا داسي معامله کول صحیح ده اوکه نه؟ بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالی

محترمه: داسي معامله کول جائز نه ده زید چې هغه شی په هر څومره خرڅ کړل هغه به ټولي بکر ته ورکوي زید ته به اجر مثل ورکوي

لمافی صحیح البخاری ج۱ص۳۰۳ قال ابن عباس رضی الله عنهما لابأس ان یقول بع هذاالثوب فماذاد علی کذا وکذا فهو لک

ولمافي فتح الباری ج۴ص۴۵۱ قال الحافظ فی فتح الباری وصله ابن ابی شیبه من طریق عطاء نحوه وهذه اجرسمسة ایضالکنها مجهولة ولذالک لم یجز هاالجمهوروقالوا ان باع له علی ذالک اجرمثله

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي عمدة القارى ج١٢ص١٣٣وفى التلويح واما قول ابن عباس وابن سيرين فاكثرالعلماء لايجيزون هذا البيع وممن كرهه الثوري والكوفيون

وكذاتجارت کے مسائل ج۶ص۴۰ موجودہ دور میں ٹاپ لگانے کامعاملہ رائج ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مالک کمیشن ایجنٹ یا دلال کو چیز کی متعین قیمت بتادیتا ہے کہ میں اتنی قیمت لوں گا باقی اس پر جو زائد رقم ملے وہ تمہاری ہے

شرعت کی روے اس طرح کرنا جائز نہیں ہےاور یہ اجارہ فاسدہ ہے اور اس کا حکم یہ ہےکہ پراپرٹی ڈیلر یاکمیشن ایجنٹ اجرت مثل کا حق دار ہوگاپلاٹ یاسامان کو بیچ کر جو رقم ملے ہے وہ سب مالک کوملی گی

(دمردارو حیوانانو هډوکي خرڅول)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دمردارحیوانانو هډوکي خرڅول څرنګه دي جائز دي او که نه؟

بینوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذکوره صورت کې هډوکي خرڅول جائز دي چې غوړوالی نه باندي نه وي

لمافي فتح القديرج۶ص۴۲۷ ويجوز بيع عظام الميتة وعصبها وصوفها وشعرها) وريشها ومنقارها وظلفها وحافرها فإن هذه الأشياء طاهرة لا تحلها الحياة فلا يحلها الموت

هكذافى جامع الصغير ج١ص٣٢٩ ولا بأس ببيع عظام الميتة وعصبها وعقبها وصوفها وشعرها وقرنها ووبرها والانتفاع بذلك كله

هكذافى الفتاوى الهندية، ج٣ص١١٥ وفي العيون لا بأس ببيع عظام الفيل وغيره من الميتات إلا عظم الآدمي والخنزير وهذا إذا لم يكن على عظم الفيل وأشباهه دسومة فأما إذا كان فهو نجس ولا يجوز بيعه.

Maktaba Tul Ishaat.com

هكذافى البحر الرائق ج١ص١١٣لا بأس ببيع عظام الموتى؛ لأنه لا يحل العظام الموت وليس في العظام دم فلا تنجس فيجوز بيعها إلا بيع عظام الآدمي والخنزير اهـ.

هكذافى المحيط البرهانى ج٦ص٣٤٩ وهكذافى العناية ج٦ص٤٢٧

هكذافى فتاوى رشيديه ص٣٠٦ مردار جانور كى ہڈى كى تجارت

سوال: فى زمانہ جو مردار وغير ہ كى ہڈيان زمين پر پڑى ہوتى ہيں ان كو چن كر خريد و فروخت كرتے ہيں يا جائز ہے يا نہيں كچھ خشك وتر كا فرق نہيں ہے اس ميں كلاب اور خنازير كى بھى ہڈيان ہوتى ہيں۔

جواب: مردار جانور كى ہڈى جب خشك ہو جائے بيع اس كى درست ہے سوائے آدمى اور خنزير كے اور ترہڈى مردار كى بيع درست نہيں اور مذبوح كى تربھى درست ہے فقط واللہ تعالىٰ اعلم۔

(غيرشرعي لباس يا پيټ باډي كالي خرڅول)

الاستفتاء: غيرشرعي لباس اختسل او خرڅول او اغوستل څرنګه ده؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: غير شرعى لباس يا پيټ باډي كالي چې دبدن كم وكيف كې معلوميږي اختسل او خرڅول اوجوړول جائز نه ده اويا داسي جامه چې ذي الروح تصويرونه په كې وي هغه لباس هم جائز نه ده اوهم دارنګه دفساق او فجار لباس جائز نه دى

لمافى ردالمحتار ج٢ص٣٩٢ مط سعيد

وفي المحيط : لايكره بيع الزنانير من النصراني والقلنسوة من المجوسي، لأن ذلك إذلال لهما ، وبيع المكعب المغضض للرجل ان ليلبسه يكره ، لأنه إعانة على لبس الحرام ، وإن كان اسكافاً امره انسان أن يتخذه له خفا على زى المحبوس أو الفسقة أو خياطا امره أن يتخذ له ثوبا على زى الفسقة يكره له ان يفعل ؛ لأنه سبب التشبه بالمجوس والفسفة أو خياطًا أمره أن يتخذ له ثوبًا على زيّ الفساق يكره له أن يفعل

Maktaba Tul Ishaat.com

وهكذافى الهندية ج٣ص٢١٠ مط رشيديه بيع الزنار من النصارى والقلنسوة من المجوس لايكره ، وبيع المكعب المفضض من الرجل اذا علم أنه اشتراه للبس يكره

وهكذافى حجة الله البالغة ج٢ص١٠٩مبحث في البيوع المنهي عنها ولا تعاونوا على الاثم والعدوان، واتقوا الله ان الله شديد العقاب" (المائدة: ٢) الاعانة في المعصية وترويجها وتقريب الناس البها معصية وفساد في الأرض

وهكذافى ردالمحتار ج١ص٦٧٤ كتاب الصلاة باب ما يفسد وظاهر كلام النووي في شرح مسلم : الاجماع على تحريم تصوير الحيوان، وقال : وسواء من لما يمتهن أو لغيره، فصنعته حرام بكل حال، لأن فيه – مضاهاة لخلق الله تعالى ... وكذافى البحر الرائق ج٨ص٣٧١ كتاب الكراهية وكذافى المحيط البرهاني ج٦ص٩٦ كتاب الاستحسان والكراهية وهكذافى شرح مسلم للنووى ج٢ص١٩٩

وهكذا تجارت کی مسائل غیر شرعی لباس کی خریدوفروخت غیر شرعی لباس مثلاً چست لباس یا ایسا لباس جس سے سنز نہ چھپے ان کو تیار کر کے غیر مسلم کے ہاتھ فروخت کرنے کی گنجائش ہے بہتر نہیں ہے ، اور مسلمانوں کے ہاتھ بیچنا مکروہ تحریمی ہے ، کیونکہ اس میں گناہ کے کام میں تعاون ہے ، اور گناہ کے کام میں تعاون کرنے سے اللہ تعالی نے منع کر دیا ہے ۔ واضح رہے کہ جاندار کی تصاویر کے ساتھ لباس تیار کرنا جائز نہیں ہے ، اور ایسے لباس کو غیر مسلم کے ہاتھ بھی فروخت کر نا جائز نہیں ہے ھکذافی فتاوی قاسمیہ ج١٩ص٤١٨ غیر شرعی لباس کو سلنا اور فروخت کرنا کیسا ہے؟ الجواب وباللّٰہ التوفیق: وہ لباس جو اغیار کا شعار ہے، اس کا استعمال مسلمانوں کے لئے تشبہ کی وجہ سے ناجائز اور ممنوع ہے۔ ھکذافی فتاویٰ محمودیہ: ج٢٥ ص٢٦٩

(شراء ماباع بأقل مماباع)

الأستفتاء: محترم مفتي صاحب! يوشخص له بل شخص ځخه موټر (۵) لکه په پورواخستل اوس هغه شخص بيرته پر دغه شخص باندي دغه موټر په کم قيمت مثلا په (۴)لکه په نقدو خرڅوي ايا داصحيح ده اوکه نه؟ بينوا توجروا

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : دابيع ته دفقهي په اصطلاح شراء بأقل مما باع وايي يعني هغه شی چې په پور يې خرڅ کړی دی بيرته له مشتري په کم قيمت په نقدو واخلي نودابيع جائز نه ده فاسده ده البته يو څو شرائط لري (١) په دغه مبيعه کې به عيب نه وي پيداسوی (٢) پور به پاته وي (٣) دغه مبيعه به بيرته هغه اول شخص له دغه دوم شخص څخه أخلي دريم نفر به نه وي (٣) په کم قيمت به (٤) بيع به په يوه جنس سوي وي) که چېرې له دغه شرطو يو شرط نه وو بيابيع صحيح ده

نوټ: په دامسئله کې روپی دنانير دراهم وغيره ټول يو جنس بلل کيږي مختلف الجنس مثلا اوله بيع دموټر په غوا سوي وي دوهم بيا په روپو وکړل سي په کم قيمت مشکل نه لري

لمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٥/ ٧٣):

(و) فسد (شراء ما باع بنفسه أو بوكيله) من الذي اشتراه ولو حكما كوارثه (بالأقل) من قدر الثمن الأول (قبل نقد) كل (الثمن) الأول. صورته: باع شيئا بعشرة ولم يقبض الثمن ثم شراه بخمسة لم يجز وإن رخص السعر للربا خلافا للشافعي (وشراء من لا تجوز شهادته له) كابنه وأبيه (كشرائه بنفسه) فلا يجوز أيضا خلافا لهما في غير عبده ومكاتبه (ولا بد) لعدم الجواز (من اتحاد جنس الثمن) وكون المبيع بحاله (فإن اختلف) جنس الثمن أو تعيب المبيع (جاز مطلقا) كما لو شراه بأزيد أو بعد النقد.(والدراهم والدنانير جنس واحد) في ثمان مسائل منها (هنا) وفي قضاء دين وشفعة وإكراه ومضاربة ابتداء وانتهاء وبقاء

«(قوله وفسد شراء ما باع إلخ) أي لو باع شيئا وقبضه المشتري ولم يقبض البائع الثمن فاشتراه بأقل من الثمن الأول لا يجوز زيلعي: أي سواء كان الثمن الأول حالا أو مؤجلا هداية، وقيد بقوله وقبضه؛ لأن بيع المنقول قبل قبضه لا يجوز ولو من بائعه كما سيأتي في بابه، والمقصود بيان الفساد بالشراء بالأقل من الثمن الأول قال في البحر»وشمل شراء الكل أو البعض (قوله بنفسه أو بوكيله) تنازع فيه كل من شراء وباع. قال في البحر: وأطلق فيما باع فشمل ما باعه بنفسه أو وكيله وما باعه أصالة أو وكالة كما شمل الشراء لنفسه أو لغيره إذا كان هو البائع اهـ. فأفاد أنه لو باع شيئا

Maktaba Tul Ishaat.com

أصالة بنفسه أو وكيله أو وكالة عن غيره ليس له شراؤه بالأقل لا لنفسه ولا لغيره؛ لأن بيع وكيله بإذنه كبيعه بنفسه.

والوكيل بالبيع أصيل في حق الحقوق، فلا يصح شراؤه لنفسه؛ لأنه شراء البائع من وجه ولا لغيره؛ لأن الشراء واقع له من حيث الحقوق فكان هذا شراء ما باع لنفسه من وجه، كذا يفاد من الزيلعي أيضا (قوله من الذي اشتراه) متعلق بشراء، وخرج به ما لو باعه المشتري لرجل أو وهبه له أو أوصى له به ثم اشتراه البائع الأول من ذلك الرجل فإنه يجوز؛ لأن اختلاف سبب الملك كاختلاف العين زيلعي، ولو خرج عن ملك المشتري ثم عاد إليه بحكم ملك جديد كإقالة أو شراء أو هبة أو إرث فشراء البائع منه بالأقل جائز لا إن عاد إليه بما هو فسخ بخيار رؤية أو شرط قبل القبض أو بعده بحر عن السراج (قوله ولو حكما) تعميم لقوله من الذي اشتراه (قوله كوارثه) أي وارث المشتري: أي فلو اشترى من وارث مشتريه بأقل مما اشترى به المورث لم يجز لقيام الوارث مقام المورث بخلاف ما إذا اشترى وارث البائع بأقل مما باع به مورثه فإنه يجوز إن كان ممن تجوز شهادته له، والفرق أن وارث البائع إنما يقوم مقامه فيما يورث.

وهذا مما لا يورث، ووارث المشتري قام مقامه في ملك العين أفاده في البحر (قوله بالأقل من قدر الثمن الأول) وكالقدر الوصف، كما لو باع بألف سنة فاشتراه به إلى سنتين بحر (قوله قبل نقد كل الثمن الأول) قيد به؛ لأن بعده لا فساد، ولا يجوز قبل النقد، وإن بقي درهم. وفي القنية: لو قبض نصف الثمن ثم اشترى النصف بأقل من نصف الثمن لم يجز بحر قلت: وبه يظهر أن إدخال الشارح لفظة كل لا محل له؛ لأنه يفهم أن قبل نقد البعض لا يفسد وهو خلاف الواقع. والحاصل أن نقد كل الثمن شرط لصحة الشراء لا لفساده؛ لأنه يفسد قبل نقد الكل أو البعض. فتأمل.

(قوله وإن رخص السعر) ؛ لأن تغير السعر غير معتبر في حق الأحكام كما في حق الغاصب وغيره فعاد إليه المبيع كما خرج عن ملكه فيظهر الربح زيلعي (قوله للربا) علة لقوله لم يجز: أي لأن الثمن لم يدخل في ضمان البائع قبل قبضه، فإذا عاد إليه

Maktaba Tul Ishaat.com

عين ماله بالصفة التي خرج عن ملكه وصار بعض الثمن قصاصا ببعض بقي له عليه فضلا بلا عوض فكان ذلك ربح ما لم يضمن وهو حرام بالنص زيلعي (قوله كابنه وأبيه) وكعبده ومكاتبه؛ لأن شراء هؤلاء كشراء البائع بنفسه لاتصال منافع المال بينهم، وهو نظير الوكيل في البيع إذا عقد مع هؤلاء زيلعي: أي نظير ما لو باع الوكيل من ابنه ونحوه. ثم لا يخفى أن المراد شراء هؤلاء بالأقل لأنفسهم، أما لو اشتروا بالوكالة عن البائع لا يجوز، ولو كانوا أجانب عنه كما مر في قول المصنف أو بوكيله (قوله في غير عبده ومكاتبه) فشراؤهما متفق على جوازه.

قال الزيلعي؛ لأن كسب العبد لسيده، وله في كسب مكاتبه حق الملك فكان تصرفه كتصرفه (قوله جاز مطلقا) أي سواء كان الثمن الثاني أقل من الأول أو لا؛ لأن الربح لا يظهر عند اختلاف الجنس. اهـ منح؛ ولأن المبيع لو انتقص يكون النقصان من الثمن في مقابلة ما نقص من العين سواء كان النقصان من الثمن بقدر ما نقص منها أو بأكثر منه بحر عن الفتح (قوله كما لو شراه إلخ) تشبيه في الجواز مع قطع النظر عن قوله مطلقا (قوله بأزيد أو بعد النقد) ومثل الأزيد المساوي كما في الزيلعي، وهذا قول المصنف بالأقل قبل نقد الثمن [مطلب الدراهم والدنانير جنس واحد في مسائل]

(قوله والدراهم والدنانير جنس واحد) حتى لو كان العقد الأول بالدراهم فاشتراه بالدنانير، وقيمتها أقل من الثمن الأول لم يجز استحسانا؛ لأنهما جنسان صورة، وجنس واحد معنى؛ لأن المقصود بهما واحد وهو الثمنية، فبالنظر إلى الأول يصح وبالنظر إلى الثاني لا يصح فغلبنا المحرم على المبيح زيلعي ملخصا وكذافي الهداية ٦٠/٣

(باب الشفعة)

(تبادله كي)

الاستفتاء: په ى كي حق كەنە؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

للسيارة وشريك يملك بعض الأسهم معاً، ويتقاضى السائق عادة أجراً أو راتباً شهرياً معيناً، وقد يوافق مالك السيارة على أن يتنازل عن ربعها مثلاً للسائق على أن تسدد قيمة الربع من الأرباح في المستقبل. وهذا كله جائز لتعارف الناس؛ لأن الشركة تنعقد على حسب العادة، وهي مبنية على التوسع والمسامحة، وتنعقد أيضاً على الضمان أو على ذمم الشركاء أو على عملهم، والشركة تنبني على الوكالة أو على الوكالة والكفالة. ويأخذ السائق حصته من الأرباح، كما يتقاضى الأجر المتفق عليي، ولا مانع من أن يكون الأجر مقطوعاً محدداً أو مسمى، أو جزءاً نسبياً من الربح. إذا زالت علته أو حكمته وهو عدم إثارة النزاع والجدال، وعدم المنازعات جرى عليي العرف والعادة، فلم يعد الشرط مفسداً، وللناس فييا حاجة.

(٢)وكذافي بحوث في قضايا فقهية معاصرة ج٢ ص٩٣ وفي بداية السنة الجديدة تعقد الشركة بين المودعين والمساهمين من جديد وتعتبر قيمة الاعيان المذكورة حصة من راس مال المساهمين لهذه الشركة الجديدة لانهم يشغلونها لصالح السلة الاستثمارية مرة اخرى بعدان دفعوا قيمتها الى السلة الاستثمارية ملكوها وغاية الامر ان تلزم منه الشركة بالعروض ولكن ذالك جائز عند المالكية الى قوله وعند الحنفية ان اختلطت العروض بعضها ببعض ولاباس بالاخذ بقول المالكية في هذالمسئلة للتيسير على الناس

(٣)وكذافي الموسوعة الاسلامية المعاصرة ج٣ص٤٨٥ شركات السيارات: كثيراً ماتنعقد الشركة في ملكية سيارة شاحنة أو صغيرة سياحية أو لنقل الركاب، ويكون بعض الشركاء ملاَّكاً لحصص معينة، وواحد منهم سائق للسيارة وشريك يملك بعض الأسهم معاً، ويتقاضى السائق عادة أجراً أو راتباً شهرياً معيناً، وقد يوافق مالك السيارة على أن يتنازل عن ربعها مثلاً للسائق على أن تسدد قيمة الربع من الأرباح في المستقبل. وهذا كله جائز لتعارف الناس؛

(٤)وكذافي كتاب الفتاوى لمفتي گل حسن رحمه الله تعالى ج٣ص١٩٧

Maktaba Tul Ishaat.com

(٥)وكذافي امدادالفتاوى لشيخ اشرف علي التهانوي رحمه الله ج٣ص٤٩٥

﴿د کیونټ شرکت په اړه دنړۍ مختلفو معتبرو دارالافتاء ګانو فتوی﴾

١دارالافتاء جامعة امداد ٢مجمع الفقه الاسلامي جده ٣دارالافتاء المصرية٤اسلام ويب وزارة الاوقاف قطر ٥دارالافتاء الفلسطينية ٦دارالافتاء والتدريس سوريا٧اللجنة الدائمة والافتاء السعودية ٨ دارالافتاء كويت ٩ اسلام اون لين

(کیونټ Quest.net/Q.netشرکت)دجامعه امداد العلوم محترم مفتي صاحب !!زه په یوه کمپنۍ کې کار کوم چې هغه په Questnet/Qnetسره مشهوره ده، دنړۍ په(١٩٦)هیوادونو کې فعالیت لري ،أصلي مرکز یې په هانګ کانګ کې ده،مرکزي څانګه یې په مالیزیا کې ده د(Qi)ګروپ ملکیت دي أصلي مؤسس یې (فیجي اسواران)دی. دکاروبار تګلاره یې:دوی مستقیم خرڅلاو اویا د بازار موندنې په شکل خپل توکي پیري، دا په نړۍ کې جواهرات د اړتیا توکي د مبایل په څېر دا ډیکو ساتنې نور وسائط لکه: دبیلګې په ډول کوم ساعت څوک انتخاب کړي، ددوی خرڅلاو یو ډول مسلسله لري ده چې دلوړ ښاخ څخه پیلیږي، په سرکې یو کس ته ګټه زیاته ورکوي بیا دوهم یا دریم کس ته په اندازه ګټه رسیږي.داشرکت په خپل ګډونوال لاندې شرطونه هم اچوي.

لومړی: په هر ګډونوال لازمه ده چې یاد شرکت ته دوه نفره را دعوت کړي ترڅو هر یو یې له شرکت یو شی واخلي، مقابل کې یې لومړني ګډونوال ته د کمیشن په نوم پیسې ورکول کیږي، او دغه دوه نفر بیا هر یو نور دوه دوه نفر را دعوتوي ترڅو هغه له شرکت خریداري وکړي او بیا دوی ته پیسې ورکوي، که دوه نفر یې را دعوت نکړل یاد نفر ته هیڅ شی نه ورکول کیږي. دوهم :هر ګډونوال باید لومړی د دغې کمپنۍ معلوم توکي وپیري، ترڅو دکمپنۍ شهرت پرې راشي (هغه توکي چې شرکت یې خرڅوي قیمت یې څو چنده وي ،مثلا یو ساعت دی قیمت یې ١٠٠$ډالر دي خو داشرکت یې تاته په ٥٠٠ $ډالر یا زیات تر دغه قیمت درکوي)لومړی شرکت کوونکي ته هغه مهال ورکوي کله چې لومړی دوه کسان دهمدغه شرکت دتوکو أخستلو لپاره راولي اوبیا په دوی پسې په توازن برابر نور کسان پیدا کړي ؛نو دغه مهال ځانګړې ګټه ورکوي اوکه نه بیا ګټه نه ورکوي.

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب حامدا ومصليا اما بعد﴾

زمورد ديني معلوماتو لـه مخې دغـه ډول کـار روا نـه ده او دنـا روا ګڼلـو يـې بـېلا بېـل دليلونـه دي.لـومړی :پـه دې ډول کـار کـې د کمپنـی غـړي أخسـتونکي کـس تـه يـو ډول دوکـه ورکوي،شـوني ده چې يـو څـوک پـه ځـان پسـې کسـان هـم پيـدا کـړي خـو ګټـه ورنـه کـړي او معلومـه نـه ده چې دی بـه څـومره کسـان پيـدا کـړي او څـومره کټـه بـه ورکړي.دغرر/دوکـې پـه باره کې رسول الله –صلي الله عليي وسلم داسې فرمايلي دي:

قـال وحـدثني ..عـن أبـي هريـرة قـال نهـي رسـول الله –عليـي وسـلم عـن بيـع الحصاةوعن بيع الغرر.الصحيح المسلم :٢/٢قديمي كتب خانه

د ابـو هريـرة –رضـي الله تعـالى عنـه –څخـه روايـت ده چې رسـول الله صـلى الله عليـي وسـلم– دغرر بيع څخه منعه فرمايلي.او دلغت عالمان دغرر/دوکې پيژند داسې کوي:

تعريض المرء نفسه أو ماله للهلاكة (الموسوعة:٣١/١٣٨)

غـرر او دوکـه ديتـه وايـي چې څـوک خپـل ځـان اويـا هـم مـال هلاکـت او بـربـادی تـه وړانـدې کړي.دلغتـو نومانـد عـالم جرجـاني ويلـي چې غـرر او دوکـه ديتـه وايـي چې د کـوم کـار ګټـه نامعلومه وي او کار کيدل او نه کيدل برابروي.علامه سرخسي –رحمه الله ليکلي–

:الغررمايكون مستورالعاقبة(المبسوط:١٢/١٩٤)

دوکه هغه څه ته وايي چې پايله يې نامعلومه وي.علامه کاساني –رحمه الله –ليکلي:

الغـرر هـو الخطـر الـذي اسـتوى فـي طـرف الوجـود والعـدم بمنزلـة الشـك.(بدائع الصنائع:٤/٣٦٦طبع رشيدية

دوهم:شـريعت دخپـل محنـت څخـه غـېر ګټـه صـحيح نـه ده بللـي، پـه خپـل محنـت سـره د ګټې سـتاينه کـوي او دخپـل لاس ګټـه يـې افضـله بللـې ده.داچې پـه دغـه شـرکت کـې أکثـره کـار

Maktaba Tul Ishaat.com

کمیشن أخستل دي؛ نو داسلامي أصولو مطابق کمیشن په ځانګړي ډول تجارت نه دی بلل شوی، بلکې فقهاء کرامو کمیشن د إجارې د أصولو ځخه خلاف او غیر له بدني محنت ناجائز بللی،

خو دخلکو ضرورت او کثرت تعامل د وجې څو محدود صورتونه یې جائز بللي؛ نو کومه معامله کې چې خپل محنت او عمل موجود وي دهغې کمیشن أخیستل خو جائز دي لکن دغه ډول یو په بل راکش کولو باندې کمیشن أخیستل چې دراتلونکې کس په خرید کې دلومړنیو کسانو هیڅ ډول محنت نه وي کړی، بلکې دلاندنیو کسانو دمحنت فائده وي؛ نو دغه ډول کار دنورو کسانو دمحنت څخه فائده أخیستل دي. حاصل دا چې د ګراک راوستونکي کس لپاره په ګراک باندې کمیشن اخیستل جائز دي خو دهغې څخه بعد یو په بل راکش کول او په داسې سلسله تګ کول چې دهرو روستني کس کمیشن مخکنې کس ته هم حاصلیږي، نو دا په شریعت کې جائز نه ده.

دریم: په دغه کمپنۍ د کوم کس دغړي جوړیدلو لپاره لس ډالر شرط ده، داچې د دغې کمپنۍ او غړي په مابین کې دغه معامله د إجارې ده او په إجاره کې داسې شرط لګول چې په هغه کې یو فریق ته فائده وي، او دعقد تقضاء نه وي، دغه جائز نه ده

. ففي شعب الإيمان (٢/ ٤٣٤):عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُمَيْرٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَسْبِ أَطْيَبُ؟ قَالَ: " عَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ، وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْرُورٍ

.وفي الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار) (٦ / ٤٧):قال في البزازية: إجارة السمسار والمنادي والحمامي والصكاك وما لايقدر في الوقت ولا العمل تجوز؛ لما كان للناس به حاجة، ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل، وذكر أصلاً يستخرج منه كثير من المسائل، فراجعه في نوع المتفرقات والأجرة على المعاصي.وفيه أيضًا (٦ / ٦٣):وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرجو أنه لا بأس به وإن كان في الأصل

Maktaba Tul Ishaat.com

فاسداً؛ لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليي، كدخول الحمام الله سبحانه وتعالى

﴿د کیونټ شرکت په هکله فتوی﴾

دشرکت لنډه پیژندنه: Qnet/ Questne داشرکت چې په پورته نوم سره مشهوره دی، د نړۍ په ۱۹۶ هیوادونو کې فعالیت لري اصلي مرکزیې هانګ ګانګ کې دی مرکزي څانګه یې په مالیزیا کې ده د Qi ګروپ ملکیت دی.اصلي مؤسس یې فیجي اسواران دی.دا په نړۍ کې ساعاتان، جواهر، کورني توکي، د اړیکو سامان او نور مختلف توکي خرڅوي.د کاروبار تګلاره یې: د دوی کاروبار ته په عربي ژبه کې التسویق الهرمي او یا التسویق الشبکي وایي

.دوی مستقیم خرڅلاو او یا د بازار موندني په شکل خپل توکي پیري.د دې خرڅلاو یو ډول مسلسله لري، ده چې د لوړ ښاخ څخه پیلیږي د یوې درختي په شکل بیا نورو ښاخونو ته انتقالیږي.یعني په سر کې یو کس ناست وي هغه بیا ځانته نور کسان لټوي څومره چې کسان زیاتیږي هغومره لمړي کس ته ګټه زیاته ورکوي بیا دوهم بیا دریم کس ته په اندازه ګټه رسیږي.که یې کسان پیدا نکړه هیڅ ګټه نه ورکوي.

خو لمړی د شرکت شرط دادی چې هرڅوک کار ورسره پیلوي، باید دهغه شرکت څخه خامخا یو شی وپیري.دا شرکت پر خپل ګډونوال لاندي شرطونه هم اچوي.۱: پر هر ګډونوال لازمه ده چې یوه اندازه پیسې جمع کړي او ده ته پدې شرط بیا پیسې ورکول کیږي چې دی بیا نور کسان د دغه شرکت کار ته قانع کړي او راولي، که یې رانه ویستل ده ته هیڅ ډول پیسې نه ورکول کیږي.

۲: هر ګډونوال باید لمړی د دغه شرکت څخه توکي وپیري د شرکت د مشهوره کولو لپاره. (هغه توکي چې شرکت یې خرڅوي قیمت یې څو چنده وي مثلا یو ساعت دی قیمت یې ۱۰۰$ ډالر دی خو دا شرکت یې تاته په ۵۰۰$ ډالر یا زیات تر دغه قیمت

Maktaba Tul Ishaat.com

درکوي.د اسلامي شريعت او فقهي له نظره دا ډول کار کول څه حيثيت لري؟دا پورته کار او شرايطو ته په کتو دغه ډول راکړه ورکړه اسلامي شريعت حرامه ګرځول سوې، ځکه پدې ډول راکړه ورکړه کې لاندې شرعي ستونزې ستې ١: دا ښکاره (غرر) چلول دی او دا چلول حرام دی لکه څرنګه چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايي: د مسلم شريف حديث دی"

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصاة والغرر.

په بيع کې چلول (غرر) فقهاء داسې تعريف کوي:

حمل الشخص على عقد بطريقة باطلة تجعله ان انشاء العقد في مصلحته والواقع غير ذلك "(كتاب الغرر واثره في الفقه الاسلامي پاڼه نمبر ٣٥

غرر يا چلول دادی چې يوڅوک کاروبار ته داسې رامات کړې چې دی فکر کوي چې دا کار دده په ګټه دی، حال داچې په هغه کې دده نقصان وي.نو دا پورته کاروبار ځکه چلول (غرر) دی چې لمړی هغه مشتري نه پوهيږي چې ايا دی کولی سي چې نور مشتريان پيدا کړي که نه! او ياهم کولی سي چې هغومره عدد مشتريان پيدا کړي کوم چې شرکت ورته تاکلي که نه!؟ او همدارنګه د هغه اول مشتري پر لاس چې نور مشتريان راځي، هغه هم نه پوهيږي چې ايا دوی کولی سي نور مشتريان پيدا کړي که يا !او همدارنګه مشتري نه پوهيږي چې دی به څومره ګټه وټه لاسته راوړي.نو پدې ډول راکړه ورکړه کې څلور ډوله چلول (غرر) دی چې ټول حرام دي

هغه لکه: ١: په موجوديت کې د هغه توکي چې: دا هغه وخت تاته لاس ته راځي چې لمړی به ته د هغه شرکت څخه ضرور په شرط د شرکت يو شی اخلې. ٢: چلول (غرر) په حصول کې د هغه توکي يا پيسو: چې دا هغه وخت تاته لاس ته راځي چې ته به خامخا نور مشتريان پيدا کوې، که دي پيدا نکړه تاته هغه پيسې لاسته نه راځي. ٣: چلول (غرر) په مقدار يا انداره کې چې: دا هغه څه دي چې ته پرې خبر نه يې چې ايا ته کولی سې

Maktaba Tul Ishaat.com

چې په هغه مطلوبه اندازه مشتريان پيدا کړې که يا ! ترڅو په هغه اندازه ته پيسې هم لاسته راوړي. ۴: چلول (غرر) په زمان يا په وخت کې دی چې: دا معلومه نده چې په څومره موده کې د شرکت دغه شرطونه پوره کولی سې، که دي پوره کړه ګټمن يې او که دي پوره نکړه په نقصان کې يې. ۲: د دې شرکت په راکړه ورکړه کې اصل مقصود د خرڅلاوی توکي ندي،

بلکې د مشتريانو زيا توالی مقصود دی. او په عقد معاوضة لکه څرنګه چې پيسې مقصود دي، همدارنګه هغه مبيع يا دخرڅ توکي هم برابر مقصود دي. نو داچې پدې راکړه ورکړه کې فقط مشتريان مقصود دي نو داهم يو ډول دوکه او فريب دی همدارنګه د بيع د مقتضا او اصل مخالفت دی، ځکه د بيع په اصولو کې هر هغه شرط چې دواړه متعاقدان د چلول او يا د ربا (سود) لوري ته کشوي هغه د رکن بيع مخالفت دی، چې داهم په غرر او چلول کې حساب کيږي او داکار حرام دی لکه په پورته حديث شريف کې چې اشاره ورته وسوه.

(الفقه على المذاهب الاربعة پاڼه د ۵۳۳ بيا تر ۵۴۴ پوري): دا کاروبار يو ډول احتکار هم دی، ځکه دا شرکت داسې توکي خرڅوي چې هغه ډير زيات کم دي لکه جواهر، اوبل دا چې دغه شرکت فقط په هغو توکو کې مشتريانو ته پيسې ورکوي چې د دوی سره سته فقط. او هغه توکي شاذ او نادر په بازار کې وي. دا شرکت د دغه ډول توکي په درلودو خلکو ته فريب ورکوي، ترڅو د خلکو څخه پيسې لاسته راوړي. او احتکار هم په احاديثو کې حرام دی او هم په څلور سره مذاهبو کې حرام دی.. ۴: دا يو ډول سود دی. هم ربا (سود) الفضل ده او هم (سود) ربا النسيئة ۱: سود فضل ځکه دی چې دی لږ پيسې ورکوي او زياتي پيسې ترلاسه کوي. يعني نغده په نغده سودا ده. ۲: سود نسيئة ځکه ده چې، لاندي طبقه مشتريان ولوړي طبقې کسانو ته د قرض په شکل پيسې ورکوي تأجيلا پدې اميد چې ترهغه زياتي پيسې ورته ورکړي.

Maktaba Tul Ishaat.com

يادونه: په لوړو داواړو صورتو کې د خرڅلاوی تو کي مقصود نوي مشتري ته بلکي پيسې ورته مقصود وي. نو چې پيسې مقصود سوې او په پيسو کې زيا توالی او کموالی هم راځي داخو بښکاره سود دی. او دا شرکت هغه د خرڅلاوی تو کي فقط يوه ذريعه او پرده کرځولې، ترڅو ګټه او مزدوران لاسته راوړي. حکم د ربا (سود) صراحتا په قران کريم او حديث کي حرام ګرځول سوی الله تعالی وايي: ١

: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ [١٣٠]} [آل عمران: ١٣٠]. ٢- وقال الله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ [٢٧٨] فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ [٢٧٩]} [البقرة: ٢٧٨- ٢٧٩]. ٣: وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا} [البقرة: ٢٧٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايي: ٤- وَعَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليي وسلم قَالَ: «لا رِباً إِلا فِي النَّسِيئَةِ». متفق عليي.

٥: دا يو ډول اخذ اموال الناس بالباطل دی يعني د خلکو مال په باطله طريقه سره اخلي. ځکه د دې ډول راکړې ورکړې څخه فقط شرکت ګټه پورته کوي. هغه چې شرکت ځيني مشتريانو ته پيسې او ګټه ورکوي، هغه د دې لپاره چې هغه مشتري نور مشتريان په دوکه او فريب کړي. او دا کار په نص شرعي سره حرام دی. الله تعالی وايي

:يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرًا {سورة النساء: ٢٩-٣٠}.

رسول صلى الله عليي وسلم: فرمايي من غش فليس مني. رواه مسلم. همدارنګه صلى الله عليي وسلم: فرمايي أتدرون من المفلس؟ قالوا

Maktaba Tul Ishaat.com

:المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع، قال: إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي وقد شتم هذا، وضرب هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، فيأخذ هذا من حسناته، وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يوفي الذي عليي، أخذ من سيئات صاحبه ثم طرحت عليي، ثم طرح في النار. رواه مسلم.

ددغه شركت په هكله د نړۍ لاندي مشهوري دار الافتاء هم د دې شركت كاروبار اووسره راكړه وركړه حرام ګڼي.: مجمع الفقه الاسلامي جده قرار نمبر ٢٢٩٣٥: فتوى دار الافتاء المصرية فتوى نمبر ٤٨٣: اسلام ويب وزارة الاوقاف قطر دار الافتاء الفلسطينية٥: دار الافتاء والتدريس سوريا: اللجنة الدائمة والافتاء السعودية فتوى نمبر ٢٢٩٣٥: دار الافتاء كويت: اسلام اون لين له ويب سايټ

﴿انشورنس)(يا تأمين)(يابيمه﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! (١)انشورنس څه ته وايي (٢) انشورنس پرځوقسمه ده اوحكمونه يې څرنګه دي (٣) كه چيري دحكومت له طرفه انشورنس لازمي وګرځي اويا انشورنس بغيره ژوند ډير مشكل وي نوبيا انشورنس كول څه حكم لري(٤) بيمه امدادي يا تبادلي څه حكم لري؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله تعالى حامدا ومصليا وبعد﴾

محترمه: استفتاء پرځلور جزء مشتمله ده

(١)داول جزء جواب) دانشورنس مفهوم اومعنى داده چې يو انسان ته په مستقبل كې كوم خطرات پيښيږي نودغه انسان ته كمپني داامانت وركړي چې فلانى قسم خطراتو مالي اثرات زه اداء كوم اوپوره كوم اوستا ځخه ددغه په عوض كې دومره معين قسطونه اخلم دغه ته انشورنس په انګليسي كې او په عربي كې تأمين او په اردو كې بيمه وايي

Maktaba Tul Ishaat.com

(٢)ددوهم جزءجواب) دکوموخطراتو په خلاف چې بيمه کول کيږي دهغو خطراتو په لحاظ سره بيمه پر(دري قسمه ده

اول قسم) دټولي زندګي بيمه کول ودغه قسمه ته په اردو کې(زندګي کابيمه)وايي اوپه عربي کې(تأمين الحياة)وايي اوپه انګليسي کې ورته (لائف انشورنس)وايي

ددغه قسم طريقه داده چې يوسړی دځان بيمه کولو لپاره کمپني ته ورسي اوکمپني والا ودغه سړي ته ووايي چې ته به زمونږ سره معين مدت پوري په قسطو روپۍ جمع کوي مثلا تر لسو کالو پوري به هره مياشت سل سل روپۍ جمع کوي چې د کال (١٢٠٠) روپۍ کيږي اوس دغه کمپنۍ والا ودغه سړي ته ووايي که ته په دغه لس کاله اندر کې مړ سوي مونږ ستا ورثه وو ته لس لکه روپۍ ورکوو اوکه ته مړ نه سوي بيا مونږ تا ته دغه جمع شده قسطونه چې (١٢٠٠)روپۍ دي سره له يو څه زياتو روپو سره درکوو

نوددي قسم حکم : دادی چې بيمه کول ناجائزده ځکه په دغه قسم کې سود اوغرر رائي

(٢)دوهم قسم) : دشيانو بيمه کول ودغه قسم ته په عربي کې (تأمين الاشياء) وايي اوپه اردو کې (اشياء کا بيمه) وايي اوپه انګليسي کې (ګوډزانشورنس) وايي) ددغه قسم طريقه داده چې يو سړی دشيانو بيمه کول غواړي ودغه سړي ته کمپني والا ووايي چې ته به مونږ ته دومره معلومه اندازه روپۍ په قسطو جمع کوي نو که ستا شيانو ته هرقسم تاوان نقصان ورسيدی دهغه نقصان اداء کول مونږ کوو

اوکه چيرې په دغه موده کې ستا شيانو ته نقصان نه ورسيدی نوبيا ستا دغه جمع شده روپۍ زمونږ سوي ته بيا حق نه لري : مثلا که دموټر انو بيمه سوي وه که چيرې ودغه موټر ته نقصان اوضرر ورسيدی نوبيمه کمپني دده موټر خرچه اوقيمت ورکوي اوکه په دغه موده کې تاوان اونقصان نه ورسيدی بيا ددغه موټر والا جمع شده روپۍ ولاړي

ددغه قسم حکم) داده چې دغه قسم بيمه کول دجمهور علماء په نزد نا جائز اوحرام ده ځکه په دغه قسم کې نقصان اوخمار رائي

Maktaba Tul Ishaat.com

(۳) دريم قسم) دذمه واري بيمه کول چې په عربي کې (تأمين المسئوليات وايي اوپه اردو کې (ذمه داري کابيمه) اوپه انګليسي کې (تهرډپارټي انشورنس) وايي ددغه قسم طريقه داسي ده چې يو سړی بيمه کمپني والا ته ووايي چې دااحتمال سته چې په مستقبل کې زمائخه داسي کاروسي چې ددريم انسان قرضدار سم نو بالفرض که داسي پيښه وسوه نو ته به هغه قرض اداء کوي بيمه کمپني داورسره ومني اودغه ذمه واري پر غاړه واخلي لکن بيمه کمپني والا پر دغه سړي باندي دالازم کړي چې ته به هره مياشت موږ ته دومره اندازه روپی په قسطو جمع کوي اوکه تاته يو حادیثه درپيښه سوه نقصان او ديت موږ ورکوو

ددغه قسم حکم : دادی چې دغه قسم بيمه کول هم ناجائز اوحرام ده ځکه په دي کې هم نقصان اوخمار راځي

(۳)د دريم جزء جواب) بيمه کول که څه هم په اصل کې ناجائز ده لکن په بعض شعبو دزندګی کې يو قانون لازمي وګرځي چې بغيره دبيمي کولو ګذاره نه کول کيږي مثلاموټر يا موټر سايکل که چيري بيمه نه وي پوليس چالان ورکوي اوموټر وغيره ورضبط کوي يو قانون لازمي ګرځيدلی وي نو ددغه دحکومت قانون که څه هم دضرورت به حد کې داخل نه ده لکن حاجة ضروري ده بغير له دغه قانونه حرج شديد دی اويا دحکومت ده طرفه بيمه کول لازمي نه وي لکن بغيره دبيمه کولو زندګي کې مشکلات اوحرج راځي مثلا په مغربي ممالکو کې دصحت بيمه کول کيږي خو دغه دصحت بيمه کول دحکومت له طرفه لازمي نه ده خو لکن کوم چاچې دصحت بيمه نه وکړي په هغه چامصرف زيات راځي ترهغه چا چې دصحت بيمه يي کړي وي

(ددي صورتو حکم) نوپه دغو صورتو کې دعلماء عصري فتوی داده چې په کومو ځايو کې بيمه کول دحکومت له طرفه لازمي وي بغير بيمي کولو انسان خپل حاجت نه سي پوره کولای نوپه دغه وخت کې دبيمي ګنجايش سته خو لکن په دي شرط چې دغه سړی به دکمپني ځخه دومره معاوضه اخلي چې دغه سړي په قسطو جمع کړي وي ددغه جمع شده روپو ځخه به زياتي نه اخلي

Maktaba Tul Ishaat.com

(۴) دځلرم جزء جواب) چې دبيمي کولو تبادلي يعني بديل صورت دادی چې خلګ په خپل مابين کې يو فنډ سره جوړ کړي او په دغه کې روپۍ سره جمع کړي ددغه فنډ جمع کولو مقصدداوي که چيري ددغه فنډ جمع کولو والا ځخه يوفرد ته يو حادثه ورپيښه سي دهغي حادثي دمالي اثراتو اداء به ددغه فنډ ځخه کول کيږي

ودغي طريقي ته په اردو کې (امداد باهمي) وايي او په عربي کې (تأمين التبادلي) وايي ددغه فنډ اصل مقصد تعاون او مدددي تجارت نه ده مثلا سل نفره وي هريو يو لک روپۍ راوخلي سره جمع يي کړي په دغه فنډ کې نوټول جمع شده فنډ يو کروړ شي اوداسره ووايي که ددغو سلو نفرو ځخه وهريوه ته يو حادثه پيښه سي نو دهغه امداد او تعاون به په دغه فنډ کيږي که چيري بالفرض تعداد دحادثاتو تردايوه کروړ زيات شي يعني داجمع سوي يو کروړ يه نه بسيدلي نويادي دغه ټولي کروړ روپۍ ورکړي باقي معاوضه دي نه ورکوي اويادي ددغه فنډ وه شريکانو ته ووايي چې نوري روپۍ سره جمع کړي چې ددغه حوادثو معاوضه په پوره شي اوکه چيري بالفرض دحوادثو تعداد کم سي اوروپۍ ځني پاته سي نودغه پاته روپۍ به بيا بيرته پردوی تقسيمه وي اويا به دايندە کال لپاره بطوري چاندە سره جمع کوي

ددغه قسم حکم : دادی) چې دغه قسم جائز ده په نزد ټولو علماء وځکه داعقد تبرع ده عقد معاوضه نه ده

لمافي فقه البيوع ج۲ص۱۰۶۶/۱۰۶۸وکذافي انعام الباري ج۶ص۲۷۸وکذافي اپ کي مسائل ج۷ص۳۶۱وکذافي کتاب النوازل ج۱۱ص۴۵۵وکذافي رحيمية ج۹ص۲۵۶وکذافي محمودية ج۱۶ ص۳۸۷وکذافي کتاب الفتاوی ج۳ص۲۳۶وکذافي فتاوی عثماني ج۳ص۳۴۱

والله اعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

(زوی د پلار څه وخت معاون دی)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ـ زوی د پلار معاون څه وخت بلل کيږي چې د مال مالک پلار وي اوپرزوی يې اضحية نه واجبيږي بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په دروشرطو باندي زوی د پلار معاون بلل کيږي

(١) : اتحاد الصنعة يعني د زوی اوپلار کاروبار يووي

(٢) : فقدان الاموال سابقا يعني د زوی به مخکې خپل شخصي مال نه وي

(٣) : في عياله يعني زوی به د پلار په عيال کې وي اوپه بيش به سره ګډ وي

نوټ: که په مذکوره شرطو کې يو نه وو که څه هم نور دوه شرطه وي بيا زوی د پلار معاون نه دی بلکې مستقل دی

لمافي شرح المجلة لمحمد خالد الاتاسي ج٤ ص٣١٩ مادة ١٣٩٨

قال في الفتاوى الخيرية قال علمائنا اب وابن يكتسبان في صنعة واحدة ولم يكن لهما شي ء ثم اجتمع لهما مال يكون كله لاب اذاكان الابن في عياله وهو مشروط كمايعلم من عباراتهم بشروط منها اتحاد الصنعة وعدم كسب الابن وكون الابن في عيال ابيه فاذا عدم منهاواحد منها لايكون كسب الابن للأب

ولمافي تنقيح الحامدية ج٢ ص١٧

الجواب نعم جميع ماحصله بكسبه لابيه لاشى له فيه حيث كان من جملة عياله والمعين له في اموره واحواله وصنعتهما متحد ولايعرف للابن مال سابق لان الابن اذاكان في عيال الاب يكون معينا له فيما يصنع الخ

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي دررالحكام شرح مجلة الاحكام ج٣ص ٤٢٠ مادة ١٣٩٨

اذاعمل أحد في صنعته مع ابنه الذي في عياله فكافة الكسب لذلک الشخص ويعيدولده معينا لأبيه ثم قال بعده ذلک ويوجدثلاثة شروط لأجل اعتبار الولدمعينالابيه اتحادالصنعة وفقدان الاموال السابقة وان يكون الابن في عيال ابيه

ولمافي ردالمحتارج٣ ص٣٨٣

وضاحت:

كه چيري اول شرط نه وي يعني اتحاد الصنعة نه وي مثلا زوى دكان كوي اوپلار زراعت كوي نودلتهزوى دپلار معاون نه دى كه څه هم هغه نور دوه شرطونه وي بلكې زوى ځان ته مستقل دى

لمافي دررالحكام شرح مجلة الاحكام ج٣ ص٤٢١ مادة ١٣٩٨

قول المجلة لامع ابنه اشارة الى الشرط مثلا ان زيدا يسكن مع ابيه عمرو في بيت واحد ويعيش من طعام ابيه وقد كسب مالا آخر فليس لاخوانه بعد وفات ابيه ادخال ماكسبه زيد في الشركة كذلك لوكان اثنان يسكنان في دار وكل واحدمنهما يكسب على حدة وجمعا كسبهما في محل واحد ولم يعلم مجموعه لمن كما انه لم يعلم التساوي اوالتفاوت فيه فيقسم سوية بينهما ولوكانا مختلفين في العمل والرأي

اوكه چيري دوهم شرط نه وي يعني فقدان الاموال السابقة شرط نه وي مثلا دزوى مخكې خپل شخصي مال وي اوپه هغه كاروبار له پلارسره كوي نودلته هم زوى دپلار معاون نه دى ځان ته مستقل دى كه څه هم اول اودريم شرط موجود وي

لمافي دررالحكام شرح مجلة الاحكام ج٣ ص٤٢١ مادة ١٣٩٨

فقدان الاموال سابقا اذا كان للأب أموال كسبهما ولم يكن معلوما للابن أموال بان ورثا من مورثه اموالا معلومة فيعد الابن في عيال كاب

Maktaba Tul Ishaat.com

كه چيري دريم شرط نه وي مثلا زوى له پلاره په بيش جلا وي نو دلته هم زوى د پلار معاون نه دى بلكې ځان ته مستقل دى كه څه هم اول او دوهم شرط موجود وي

لمافي دررالحكام شرح مجلة الاحكام ج٣ ص٤٢١ مادة ١٣٩٨

ان يكون الابن في عيال ابيه: أما اذاكان الاب يسكن في دار والابن في دار أخرى وكسب الابن أموالا عظيمة فليس للاب المداخلة في أموال ابناء بداعي انه ليس للابن مال في حياة ابيه كذلك لوكان اخوة اربعة في عائلة واحدة وسعوا في الكثير وتنمية الاموال الموروثة عن ابيه فتقسم الاقسام بينهم بالسوية ولاينظرالى اختلاف عملهم واختلاف رأيهم

كه چيري پلار زامنو ته خپل مال وركړي په لاس چې كاروبار په وكړئ او تول په بيش سره ګډوي نوزامن يې كاروبار په كوي او د كور خرچه هم ورځخه كوي خو پلار يې كار نه ورسره كوي بلكې پركورناست وي زامن هغه د پلار مال ډير كړي

نودلته كه پلار زامنو ته دغه روپۍ چې وركړي يې دي صراحة يادلالة يې په قرض ياهبة يا تمليک هم نه وي وركړي نو دلته تول مال د پلار دى ازامن يې معاونين دي اوكه يې په قرض ياهبة يا تمليک وركړي وي بيا تول مال دزامنو دى

لمافي ردالمحتار ج٤ ص٥٦٧ وفي خزانة الفتاوى اذادفع لابنه مالا يتصرف فيه الابن يكون للاب الا اذادلت دلالة على التمليک

ولمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج٤ ص٥٨٢ دفع لابنه مالاليصرف فيه ففعل وكثرذلک فمات الاب ان اعطاه هبة فالكل له والا فميراث

ولمافي ردالمحتار ج٨ ص٦٠٦ دفع دراهم الى رجل وقال انفقها ففعل فهو قرض

والله اعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دورونو ګډبيش﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! نن صبا ،چې زمونږ، اوستاسوپه کورو کې ورونه ګډسره اوسيږي بعضي مزدوري، بعضي تجارت، اوبعضي نوکري(سرکاري ملازمت)کوي،يواويادوه وروته بيا صرف دکوردذمواري (خدمت)پرځای کوي، بله کومه دپيسو کتپه نه کوي، اويا په همدغه ګډبيش کې ديوه اويادوو، دروکوزدي، اوودونه هم وکوي اياوس،چې سره جلا کيږي يعني بيش سره کوي نودبيش ترتيب به په څه طريقه سره کوي، اياتول ورونه په دغه ګټلي سرمايه کې سره شريکان دي؟ اوهغه ورونه چې ودونه يې نه دي کړي دهغوي د ودوبه څه ترتيب وی ؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه : مسئله دوه (٢) جزء لري

اول (١) جزء (١) شرط: که چيرې ورونه هر يو جلا جلا کار کول(يعنی کسب يې يو نه وو) (٢) شرط : اوسرمايه ددوی دپلار ترکه ،يا ددوی مشترک مال نه وي (٣) اوعقد شرکت يې هم نه وي سره کړی،

(مطلب) هريو ځان ته کارکوي بيا که څه هم سره ګډ وي يوله بل سره شريک نه دي دهريوه خپله ګټه ده که يې واده کې کړی وي اوکه نور مصرف کړی وي نورورونه له ده سره حق نه لري

لمافي درر الحكام في شرح مجلة الأحكام (٣/ ٤٢١) إن زيدا يسكن مع أبيي عمرو في بيت واحد ويعيش من طعام أبيي وقد كسب مالا آخر فليس لإخوانه بعد وفاة أبيي إدخال ما كسبه زيد في الشركة.

ولما في تنقيح الحامدية ج١ ص٩٦ كتاب الشركة ان زيد يسكن مع أبيي عمرو في بيت واحد ويعيش من طعام أبيي وقد كسب مالااخر فليس لاخوانه بعد وفاة ابيي ادخال زيد

Maktaba Tul Ishaat.com

ولما في الدر المختار مع رد المحتار ج٣ ص ٩ ٣٨٣٥٣٨ مكتبه البشري قندهار ما حصله أحدهما فله وما حصلاه معافلهما

وهكذا في الفقه الحنفي في ثوبه الجديد جد ص٥١ وما حصله احدهما بدون عمل من الاخرفله

وكذا مجمع الانهرج٢ ص٥٤٣ مكتبه الحرمين كونته وما جمعه كل واحد بلا عمل من الآخر ولا اعانته فله لانه اثر عمله

وهكذ ا في الدر المنتقى ج٢ ص٥٤٣ مكتبه الحرمين واعلم ان من جمعه كل منها قله وما جمعاه معا فلهما

وكذا في حاشية الطحطاوبي على الدر ج٢ ص٥٢٣ مكتبه رشيديه وما حصله احدهما فله وما حصلاء معا فلهما وهكذا في فتا وى دار العلوم ديوبند ج ١٣ص ٦٨ دار الاشاعت

دمسئلي دوهم (٢) جزء

(١):اوكه چيري دورښو كسب يو وي(يعني اول شرط نه وي (٢) يا سرمايه ددوى مشتركه وي ياسرمايه ددوى دپلار تركه وي(يعني دوهم شرط نه وي)(٣) يايي عقد شركت سره كړى وي نو په دي صورتو كې ټول سره شريكان دي دهر يوه حصه به على السوية وي يعنى ټولو ته يورنګه حصه رسيږي كه يې كار كړى وي او كه نه ،اوكه يوه ورورواده له مشتركه مال كړى وي يايي حج كړى وي كه چيري هغه نورو تبرع كوله يعني بخښه يي ورته كوله خوصحيح ده كه يي هتبرع نه كوله نودواده يا حج مصرف به له هغه ورور څخه بيرته اخلي

لمافي درر الحكام في شرح مجلة الأحكام (٣/ ٤٢١)كذلك لو كان اثنان يسكنان في دار وكل منهما يكسب على حدة وجمعا كسبهما في محل واحد ولم يعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

مجموعه لمن كما أنه لم يعلم التساوي أو التفاوت فيي فيقسم سوية بينهما ولو كانا مختلفين في العمل والرأي

قال في رد المحتار ج٤ ص ٤٩٧ مط رشيدية ؟ مطلب اجتمعا في داره واحدة و اكتسبا ولا يعلم التفاوت فهو بينهما بالسوية

تنهيي يوخذ من هذا ما أفتى به في الخيرية في زوج امرأة وابنها اجتمعا في دار واحدة واخذ كل منهما يكتسب على حدة

ويجتمعان كسبهما ولا يعلم التفاوت ولا التساوى ولا التميز فاجاب كذالک لو اجتمع الاخوة يعملون في شركة أبييم ونما المال فهوبينهم سوية اختلفوا في العمل والراى

وكذا في الكاملة ج١ ص٥٠ كتاب الشركة فاذا كان سعييم واحد ولم يتميز ماحصله كل واحدمنهما بعمله ، مشتركا بينهم بالسوية وإن اختلفوا في العمل والرأي كثرة وصوابا كما افتي في الخيرية

ولمافي شرح المجلة لسليم باز تحت مادة ١٠٧١ ص ٤٠ليس لأحد اصحاب الحصص التصرف مستقلا في الملك المشترك الا باذن الآخر لكن لايجوز له أن يتصرف تصرفا مضر بالشريک

وهكذا في تنفيح الحامدية ج١ ص٨٨ ان كل واحدمن الشريكين شركة ملك ممنوع من التصرف في نصيب صاحبه كغير

الشريك من الاجانب الا باذنه تعمد تضمنها الوكالة

وهكذا في الهندية ج٢ص٣٠١ ولا يجوز لاحدهما ان يتصرف في نصيب الآخر الا بأمره وكل واحدمنهما كالاجنبي في

نصيب صاحبه

ومثله في الهداية ج٢ ص ٥٩٩ كتاب الشركة سئل في اخوة اربعة تلقوا عن ابييم تركة فاخذوا في الاكتساب والعمل فييا جملة كل على قدر استطاعة هل تكون جميع

Maktaba Tul Ishaat.com

التركات ماحصلوا بالاكتساب بينهم سوية وإن اختلفوا في العمل والراي كثرة وصوابا اجاب نعم يكون الجميع بيتهم ارباعا لكل ربع وان اختلفوا في الراي والقوة اذ كل واحد منهم يعمل لنفسه ولاخوته علي وجه فتاوى خيريي مر ١١٢

وكذافي الخيريةص١١٤ سئل في اخوين متفاوضين تزوج احدهما زوجة بمهر وزوج ابنه ايضا زوجة بمهر وقضي المهرين من مال الشركة هل للاخ الآخر ان يطالبه بنصف ماوفاه وله ان يحسبه على تلك ام لا اجاب نعم له ان يطالبه بنصف المهرين ويحسبه لان ذلك ملحق بكسوته وكسوة اهله فيضمن حصة اخيه واذاترتب ذلک بذمته يحبس فيي ان لم يوفه

وكذا في الهنديي ج٢ ص٣٢٩ وإن عمل أحدهما دون الآخر فالكسب بينهما نصفين، سواء كانت عنانا أو مفاوضة

﴿كتاب الهبة﴾

﴿ ﴾

ده

وي اوس

دغه پەحصه

ه ه د خ

(١)لمافي الدر المحتار مع رد المحتارج٨ص٥٢٠كتاب الهبة في مسائل متفرقة دفع لابنه مالا ليتصرف فيه ففعل وكثر ذالک فمات الاب ان اعطاه هبة فالكل له والا فميراث

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ كتاب الاجارة ﴾

﴿ پر تعليم دقران تدريس امامت اذان اجرة ﴾

الاستفتاء: اجرة پر تعليم دقران اوامامت اواذان اوتدريس جائزده اوكه نه؟ بينوا توجروا!

﴿ الجواب باسم ملهم الصدق والصواب ﴾

اجرة پر تعليم دقران اوامامت اواذان اوتدريس باندي اخستل جائز ده بناء پر راجح اومفتى به قول زمور پيه زمانه كې

لمافي الدر المختار مع ردالمحتارج ٩ ص ٦٥ قال في الهداية بعض مشايخنا رحمهم الله تعالى استحسنوا الاستئجار على تعليم القرآن اليوم لظهور التواني في الأمور الدينيةففي الامتناع تضييع حفظ القرآن وعليي الفتوى وكذافي البنايةج ٩ ص ٣٤٢ وذكر السرخسي مشايخ بلخ اختاروا قول أهل المدينة في جواز استئجار المعلم على تعليم القرآن وكذافي ردالمحتار في موضع اخرج ٢ ص ٦٠١ أن المتأخرين لم يطلقوا ذلك، بل أفتوا بجواز الاستئجار على التعليم والأذان والإمامة للضرورة لا على جميع الطاعات

وكذافي الهندية ج ٤ ص ٤٤٨ في الأصل لا يجوز الاستئجار على الطاعات كتعليم القرآن والفقه والأذان والتذكير والتدريس والحج والعمرة ولا يجب الأجر. كذا في الخلاصة

.ومشايخ بلخ جوزوا الاستئجار على تعليم القرآن وكذافي الفقه الاسلامي وادلته ج ١٠ ص ٧٤٨٤ القسم السادس امامافتى به المتاخرون فهوليس جواز الاستجارعلى جميع الطاعات وانماجوزوا على تقضي الضرورة وخشية الضياع

Maktaba Tul Ishaat.com

كالاستجار على تعليم القران اوالفقه اوالاذان اوالاقامة اوالامامة خشية التعطيل لقلة رغبة في الخير وكذافي الفقه على المذاهب الاربعة ج٣ ص١١٤فاجازوا اخذالاجرة على تعليم القران خوفامن ضياعه ومثله تعليم القران والاذان والامامة والوعظ خوفامن تعطيلها وكذافي الموسوعة الفقية ج٣٣ص١٠٠ وكذافي البحرالرائق ج ٨ص٣٤/٣٥ وكذافي مجمع الانهر ج٣ص٥٣٣ وكذافي الهداية ج٣ص٣٠٣وكذافي تنقيح الحامدية ج٢ص١٣٧ وكذافي خلاصة الفتاوى ج٣ ص ١١٧

﴿مسئلة ختم القرآن الكريم﴾

الاستفتاء :عن ختم القرآن على طريقة المروجة في زماننا هل هي جائزة ام لا؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

اعلم أن ختم القران على طريقتين

احدهما :ختم ليس فيها اجرة ولا ثمن ولا طعام فهذه جائزة بالاتفاق بل هي مستحبة

وثانيهما: ختم القران المروجة في زماننا وهي التي مات احد فجُمِع الحفاظ في اليوم الثالثة بدعوة ورثاء الميت فختم الحفاظ ويدفع لهم ورثاء الميت ثمن وطعام ففيها اختلاف على قولين

القول الاول : قال في بعض الكتب يجوز ودليلهم جواز الاستجار على قرأة القران وتلاوته وما خذهم السراج والوهاج والجوهرة النيرة

فاذكر اولا الكتب الذين اخذوا منهما **وثانيا** وجه ضعفهم:

(١) لما في الهندية ج٤ ص٤٤٩ واختلفوا في الاستجار على قراءة القران على القبر مدة معلومة قال بعضهم لايجوز وقال بعضهم يجوز وهو المختار

Maktaba Tul Ishaat.com

كذافي السراج (٢) وكذافي البحرالرائق ج٨ ص٣٤ وفي الحاوي اذااستاجرليختم عنده القرآن عنده القرآن ولم يسم له اجرا ليس له ان ياخذاقل من خمسة واربعون درهما شرعا اما ماذاسمى اجرا لزم ماسمى لكن يأثم المستاجر اذاعقداقل من خمسة واربعون درهما الا ان يهب المستاجر مابقى من تمام القدر اويشترط ان يكون ثواب مافوقه لنفسه فلايأثم وكذلك اذا قال اقرأ بقدر ماقدرت عليي فله من الاجر بقدر ماقرأ وهذا يجب حفظه كمافي المبسوطات

اقول وهذا في عرفهم امافي عرفنافلم يجوز ذا(٣) وهكذافي الجوهرة النيرة ١ص٥٩٢ واختلفوافي الاستجارعلى قراءة القران على القبر مدة معلومة قال بعضهم لايجوز وقال بعضهم يجوز وهو المختار(٤) وكذافي الكاملية ص٢٩١ سئلت عن الوصية بالختمات والتهاليل واعطاء شيء من المال لمن يقرء اويبلل هل يصح ام لا فالجواب ان المحقق ابن عابدين حقق انها لاتصح وانه لاثواب للقاري ولا للموصي لان القراءة عبادة وطاعة الله تعالى فيشترط ان تكون خالصة لوجه الله تعالى فمهما كانت المال يأخذالقاري اوالمهلل كانت غيرمقبولة فالوصية باطلة وقداطال رحمه الله تعالى في ذالك لكن عمل الناس في مشارق الارض ومغاربها على اعتبارهذالوصية وصحتها وقدرفع مثل هذه السؤال لشيخ الاسلام بمصر الشيخ محمدالعباسي المهدي مفتي الديار المصرية فاجاب بصحة هذالوصية وهذا بناء على ماعديي عمل امة في ديارنا سائرالازمان من احكام الشرع والعلماء وبنوه على فتوى المتاخرين من جواز اخذالاجرة على الطاعات الضرورية وتساهل الناس وتكاسلهم في الامور الخيرية

قال والتعليل بالضرورة وتكاسل الناس المعلل به فتوى المتاخرين لامانع من تحققه في مثل ذالك لاسيما في هذه الزمان(٥) وكذافي الفتاوي العصر لزحيلي ص١٠٦ هل يجوز اخذ الاجرة على تعليم القران وقرائته يجوز اخذالاجرة على تعليمه وقرائته (٦)وهكذافي الدر المختار ج٥ ص٤٨٨

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذاينبغي ان يكون القول ببطلان الوصية لمن يقرأ عندقبره بناء على القول بكراهة القراءة على القبور اوبعدم جواز الاجارة على الطاعات انا على المفتى به جوازهما فينبغي جوازها مطلقا وتمامه في حواشي الاشباه (٧)وهكذافي حاشية الطحطاوي على الدر المختارج٤ ص٣٠(٨)وهكذافي جامع الرموزج٢ ص١٣٨(٩) وهكذافي الفتاوى للعلامة الشيخ مخمدطاهر سنبلي المكي بهامش الكتاب يعني قرة العين ص٤٢٩(١٠) وهكذافي حاشية الاشباه للحموي ج٢ ص١٥٧

ووجه ضعف هذا القول التي هي للجواز

(اولا) ان مأخذ هذه الكتب المذكورة السراج الوهاج يعني الجوهرة النيره وقد ذكر في كتب اصول الافتاء انه من الكتب الضعيفة

(وثانيا) انهم لم يفرق بين العبادات التي افتى بها المتأخرون بجواز الاستجار عليها لضرورة ولضياعة كالامامة وتعليم القران والاذان والتدريس وبين مالم يفتوا بجواز الاستجار عليها كقرأءة القران وغيره مما لاضرورة فيها ولا ضياع

(وثالثا) ان جواز الاستجار على قراءة القران قد رده كثير من الكتب المعتبرة والكتب التي هي اصول لعلم الافتاء

(ورابعا) انه قدورد كثير من الاحاديث في النهي عن اخذ الاجرة على قراءة القران

(١) لماراوه احمد في مسنده عن عبدالرحمن بن شبل الانصاري سمعت رسول الله صلى الله عليي وسلم اقرؤ القران ولاتأكلوابه ولا تجفواعنه ولا تغلوافيي ولا تستكثرو(٢) وايضا عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه علمت ناسا من اهل الصفة القرآن فاهدي الى رجل منهم قوسا فقلت ليست يسأل وارمي بها في سبيل الله فسئلت النبي صلى الله عليي وسلم عن ذالك فقال

Maktaba Tul Ishaat.com

ان اردت ان يطوق طوقا من نار فاقبلها رواه ابن ماجة والحاكم في مستدركه وقال صحيح اسناده

(٣) وايضا مارواه البهيقي في شعب الايمان من حديث سليمان بن بريدة عن ابيي قال قال رسول الله صلى الله عليي وسلم من قرء القران يأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظمة ليس عليي لحم

والقول الثاني: انها لايجوز ولا ثواب فيي ولايجوز للآخذ اخذ الاجرة من الثمن والطعام ولا للمعطي وقالوا ان الآخذ والمعطي كلاهما اثمان وعليي الاكثر وبه يفتى وهو الاحوط وهو الاقوى لانه الاستجار على الطاعات التي اتفق المتقدمون والمتأخرون بعدم جواز الاستجار عليها لانه لاضرورة ولاضياع فيها ولا يكون ختم القران المروجة فرضا ولا واجبا ولا مسنونا وما قيل ان الممنوع هو الاجرة المشروطة وفي ختم المروجة ليس بمشروطة فليس بشيء لان الاجرة معروفة والمعروف كالمشروط (القاعدة الفقهية)

(١) لما في ردالمحتار ج٥ ص٣٨ مطلب تحرير مهم في عدم جواز الاستجار على التلاوة والتهليل ونحوهما مما لاضرورة اليي قوله وبه يفتى اليوم بصحتها لتعليم القران اه قال في الهندية وبعض مشائخنا رحمهم الله تعالى استحسنوا الاستجار على تعليم القران اليوم لظهور التواني في الامور الدينية ففي الامتناع يضيع حفظ القران وعليي الفتوى وقداقتصر على تعليم القران ايضا في متن الكنز ومتن مواهب الرحمن وكثير من الكتب وزاد في مختصر الوقاية ومتن الاصلاح تعليم الفقه وزاد في متن المجمع الامامة ومثله في متن الملتقى ودررالبحار وزاد بعضهم الاذان والاقامة والوعظ وذكر المصنف معظمها ولكن الذي في اكثر الكتب الاقتصار على مافي الهداية فهذامجموع ماافتى به المتاخرون من مشائخنا وهم البلخيون على خلاف في بعضه مخالفين ماذهب اليي الامام وصاحباه وقداتفقت كلمتهم جميعا في الشروح والفتاوى على التعليل بالضرورة وهي خشية الضياع القران

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهداية وقد نقلت لك مافي مشاهير متون المذهب الموضوعة للفتوى فلاحاجة الى نقل مافي الشروح والفتاوى وقداتفقت كلمتهم جميعاعلى التصريح باصل المذهب من عدم الجواز ثم استثنوا بعده ماعلمته فهذادليل قاطع وبهان ساطع على ان المفتى به ليس هو جواز الاستجار على كل طاعة بل على ماذكروه فقط ممافيي ضرورة ظاهرة الى قوله فظهر لك هذعدم صحة مافي الجوهرة من قوله واختلفوا في الاستجار على قراءة القران الخ والصواب ان يقال على تعليم القران فان اختلاف فيي كماعلمت لافي القراءة المجردة فانه لاضرورة فييا فان كان مافي الجوهرة سبق قلم فلاكلام

وان كان عمدفهومخالف لكلامهم قاطعة فلا يقبل الى قوله فالحاصل ان ماشاع في زماننا من قراءة الاجزاء بالاجرة لايجوز الخ الى قوله انما الاستجار على مجرد التلاوة لم يقل به احد من الائمة وانما تنازعوا في استجارعلى تعليم القران الى قوله وقد جمعت فييا رسالة سميتها شفاء العليل وبل الغليل في حكم الوصية بالختمات والتهاليل

(٢)وهكذافي فتاوى تنقيح الحامدية ج٢ ص١٣٨ (٣) وهكذافي المصباح ص٤٥٢ (٤)وهكذافي الفقه الحنفي في ثوبه الجديدج٤ ص٣٩٨ (٥) وهكذافي الفقه الحنفي وادلته ج٢ص٩٢ (٦) وهكذا في الزاد الفقيي ص٦٧٤ (٧) وكذافي خلاصة الفتاوى ج٣ ص١١٥ (٨) وكذافي الهدية العلائية ص١١٨ (٩)وكذافي الفتح الرحماني ص١٣٩ (١٠)وكذافي منهاج السنن ج٢ ص٩٠ (١١) وكذافي شرح عقود رسم المفتي ص١٩ مسئلة الاستجار (١٢)وكذافي اعلاء السنن ج١٥ ص٧٤٤٨ (١٣) وكذافي البزازية ج١ ص٧٣ (١٤) وكذافي فتاوى السلطانية ص٣٨٨ (١٥)وكذافي شفاء العليل وبل الغليل ص٣١٨ (١٦) وكذافي رسالة ابن عابدين ص٣١٠ (١٧) وكذافي فتاوي الانقروية ج٢ ص٣١٤ (١٨) وكذافي فيض الباري ج٣ ص٢٧٦(١٩) وكذافي عرف الشذي ج١ ص١١٥ (٢٠) وكذافي مجمع الانهر ج٣

Maktaba Tul Ishaat.com

ص٥٣٣(٢١) وكذا في الدر المنتقى ج٣ ص٥٣٣ (٢٢) وكذافي دررالحكام ج١ ص٦٥٦ (٢٣) وكذافي مجلة للاتاسي ج١ ص٦٧٢ (٢٤) وكذافي البزازية على هامش الهندية ج٦ ص٤٣٩

(٢٥) وكذافي احسن الفتاوى ج١ ص٣٦١ (٢٦)وكذافي محمودية ج٢٣ ص٣٩١ (٢٧)وكذفي رشيدية ص٤٩٨ (٢٨) وكذافي انعام الباري ج٦ ص٤٧٩ (٢٩) وكذافي حقانية ج٦ ص٢٤٨ (٣٠) وكذافي دارالعلوم زكريا ج٥ ص٦٥٢ (٣١) وكذافي كفاية المفتي ج٤ ص١٣٥(٣٢) وامداد الفتاوى ج٣ص٣٣١(٣٣) وكذافي امداد الحكام ج٣ ص٥٤٣ (٣٤) وكذافي امداد المفيين ج٢ ص١٥٨(٣٥) وكذافي بهشتي زيور ج١ ص٤٨

﴿اجرة فحل﴾

الاستفتاء:اخذ الاجرة على عسب التيس مسئله چې ډير علماء كرام يې په اړه دحرمت فتوى صادره كړي ده خوچې په اوس وخت كې خلكو ته ضرورت ډير زيات دي بلا اجرة فحل نه پيدا كيږي له عقد ځخه پرته دتكرمي په ډول څه روپي وركړي دفحل څښتن ته وركول هم دفحل خاوند ته دقبول ورنه وي ځكه په دومره لږو روپو تنها فحل نه ساتل كيدلاى سي ځيني علماء كرام دخلكو دضرورت ته په كتلو سره دجواز لپاره حيله جوړوي داغوايې څښتن له دي كبله اجير بلل كيږي چې غويى غواته راپريږدي غواورته ونيسي له دي كبله داجرت په نوم مذدوري اخستلى شي لكه عامه مذدوري داسي ده په دي اړه كوم شرعي مانع نشته هيله لروچې ددي مسئلي په اړه لاندينې موارد كې شرعي اصولي فتوى راكړئ

(١)ايا ددي مسئلي حكم ددومره ضرورتو په صورت كې لكه نن صبا چې سته بدليدلاى شي كه يا؟ حل يې څه ده

Maktaba Tul Ishaat.com

(٢) كه ددي مسئلي حكم سره له ضروريا تو او مشكلا تو نه بدليدونكى وي بيا دعلماء كرامو پورتني حيله صريح جزئيه لري اوستاسو د تحقيقا تو په رښا كې ذكر شوې حيله اعتبار لري اوكه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمو! اجرة پر عسب التيس اخستل ناجائز ده په صحيح احاديثو كې منع ورځخه راغلي ده مطلقا او زمور فقهاء كرامو په ټولو متونو او شروحو او فتاوى وو كې دنه جواز فتوى ورکړي ده اوجديد فتاوى وو هم دنه جواز فتوى ورکړي ده او س ستاسو د سوالو جواب ته راځو

(1) ددغي مسئلي حكم په يوه صورت كې هم نشي بدليدلاى

(٢) په مذكوره مسئله كې پورتني حيله داعتبار وړنه ده (د ضروريا تو حل) نن صبا خلګ حيوانان د فحلتوب لپاره مستقلا نه ساتي بلكي د فحلتوب لپاره يې كله كله استعمال شي نو بهر صورت فحل پيدا كيدلاى شي اوكه چيري فرضا نه پيدا كيږي ډير ضرورت وي بيا خو د فحلتوب لپاره انجكشن ستني پيدا كيږي هغه اخستلاى شي او بل ددي مذكوره حيلي داستعمال ځخه په دي مذكوره مسئله كې هم عقل هم نقل

ترديد كوي

لمافي الهداية ج٣ص٢٣٨قال: "ولا يجوز أخذ أجرة عسب التيس" وهو أن يؤجر فحلا لينزو على الإناث لقوله عليه الصلاة والسلام: "إن من السحت عسب التيس" والمراد أخذ الأجرة عليه

وكذافي فتح القدير ج٩ ص٩٧قال: (ولا يجوز أخذ أجرة عسب التيس) وهو أن يؤجر فحلا لينزو على الإناث لقوله – عليه الصلاة والسلام – «إن من السحت عسب التيس» والمراد أخذ الأجرة عليه.

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٦ ص٥٥(لا تصح الإجارة لعسب التيس) وهو نزوه على الإناثقوله لا تصح الإجارة لعسب التيس) ؛ لأنه عمل لا يقدر عليه وهو الإحبال.

وكذافي الهندية ج٤ ص٤٥٤ولا يجوز أخذ عسب التيس وهو أن يؤاجر فحلا لينزو على الإناث والعسب هو الأجرة التي تؤخذ على ضرب الفحل. كذا في السراج الوهاج.

وكذافي البحرالرائق ج٨ ص٢١(لا أجرة عسب التيس) يعني لا يجوز أخذ أجرة عسب التيس لقوله – عليه الصلاة والسلام «إن من السحت عسب التيس ومهر البغي» ؛ ولأنه عمل لا يقدر عليه وهو الإحبال فلايجوز أخذ الأجرةعليهولاأخذالمالبمقابلة الماء وهو نجس لا قيمة له فلا

وكذافي تبين الحقائق ج٥ ص١٢٤قال – رحمه الله – (لا أجرة عسب التيس) أي لا يجوز أخذ أجرة عسب التيس لقوله عليه الصلاة والسلام – «إن من السحت عسب التيس ومهر البغي وكسب الحجام» ولأنه عمل لا يقدر عليه وهو الإحبال فلا يجوز أخذ الأجرة عليه ولأنه أخذ المال بمقابلة الماء وهو نجس مهين لا قيمة له فلا يجوز أخذ الأجرة عليه.

وكذافي محيط البرهاني ج٧ ص٤٩٢ولو استأجر فحلا للإنزاء فهو باطل، لقوله عليه السلام «وإن من السحت ثمن الكلب ومهر البغي وعسب التيس» والمراد به أخذ الأجرة؛ ولأن نفس الإنزاء ليس بمقصود إنما المقصودالإعلاق وليس في وسعه إبقاؤه،

وكذافي حقانیہ ج۶ص۳۵۵بیل کی گا رے علا قے میں بعض لوگ گائے کی جفتی کر نے کے لیے بیل پا لتے ہیں اور اس پر متعین اجرت لیتے ہیں ، کیا اجرت لینا جا ئز ہے؟ الجواباجرت کے جواز کے لیے یہ ضروری ہے کہ جس سے نفع حا صل کیا جا تا ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہو، چونکہ صورتِ مسئو لہ گا ئے کا حمل ٹھہرانا کسی کے بس کے با ت نہیں اس لئے اس پر اجرت لینا ناجا ئز ہے ، اس کے علا وہ احا دیث مبا رکہ میں بھی اس سے منع کیا گیا ہے

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي فريديه.ج۷ص۲۰۸بکرے کے بکری سے جفتی کرانے پر اجرت کا حکم سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے نر بکرا پالا ہے اور یہ پیشہ اس نے اختیار کیا ہے کہ جب مادہ بکری کوئی لے آوے تو مسمی مذکور اپنے نر بکرے کو مادہ بکری پر تب چھوڑتا ہے کہ ایک روپیہ بکری والے سے وصول کرلے از روئے شریعت یہ کمائی حلال ہے یا حرام؟ اور یہ پیشہ جائز ہے یا ناجائز؟ بینواتوجروا

المستفتی: عبد اللہ بابا کبیر پورہ نوشہرہ...۲۶/۹/۱۹۶۹الجواب : اگر زید یہ روپے اجرت اور عوض کے طور پر لیتا ہو تو ناجائز ہے{۲} اور اگر اس کو یہ روپیہ اعزازی طور پر دیا جاتا ہو تو جائز ہے،

وكذافي فتاوی قاسميه ج۲۱ص۶۲۹گائے، بھینس جفتی کرانے کی اجرت لیناسوال]۹۶۵۷[: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : ہمارے علاقہ میں بھینس اور گائے کی جفتی اجرت پر کراتے ہیں اور بغیر اجرت کے جفتی کرانے پر بھینسہ اور سانڈ والے راضی نہیں ہوتے ہیں ، اس صورت حال میں کیا کرنا چاہئے؟المستفتی: محمد علی رامپوری باسمہ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: جانور کی جفتی کرانے پر اجرت کا لینا دینا دونوں ناجائز ہے۔ حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے

وكذافي رحيميه ج۹ص۳۰۷جانور کو جفتی کرانے کی اجرت لینا دینا حرام ہے:(سوال ۳۴۷)ہم بکری پالتے ہیں اوراسے گیا بھن کراتے ہیں بلکہ گیا بھن کرانا پڑتا ہے ۔،لیکن جب بکرے والے سے اسے گابھن کراتے ہیں تو وہ دس روپے اس کا معاوضہ لیتا ہے ، معاوضہ دینا یا اگر بکرا ہمارا ہوتولینا جائز ہے یا نہیں ؟(الجواب)حامداً ومصلیاً ومسلماً! گیا بھن کر انے کے اجرت لینا جائز نہیں اگر مجبوراً دینا پڑے تو گناہ نہیں

وكذافي كتاب النوازل.ج۱۲ص۴۷۲جانور کو جفتی کرانے کی اُجرت سوال(۱۸۲):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: ہمارے علاقہ میں بھینس کو نئے دودھ کرانے کے لئے بھینسے والے کے پاس لے جاتے ہیں، بھینسے والا اپنے بھنیسے یعنی جھوٹے سے بھینس کو نئے دودھ کراتا ہے، اس طریقہ پر بھینسے والا بھینس والے سے رقم لیتا ہے، آیا یہ رقم دینی اور لینی جائز ہے یا نہیں؟ اور یہ کاروبار کرنا کیسا ہے؟ اور اس کام کے لئے پردہ کا ہونا بھی ضروری ہے یانہیں؟باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ

الجواب وباللّٰہ التوفیق: نرجانور سے جفتی کرانے پر اجرت کا لین دین شرعاً جائز نہیں ہے، اور یہ کاروبار بھی منع ہے، اور جانور پردے کے مکلف نہیں، پھر بھی اگر اس موقع پر پردہ کا اہتمام کیا جائے تو مناسب ہے۔

کرایہ لے کر جفتی کرانا؟سوال(۱۸۳):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: مسلمان اپنے نرجانور سے اُجرت لے کر جفتی کراتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر درست نہیں ہے تو کیا دلیل اور کیا وجہ ہے؟ جب کہ جانور جو ایک مال ہے، اگر اس کی خوراک کا معقول انتظام نہ کیا جائے، تو وہ اس فعل سے متأثر ہوجاتا ہے اور کمزور ہوجاتا ہے۔باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: جفتی کا کرایہ لینے

Maktaba Tul Ishaat.com

کی ممانعت صحیح حدیث میں وارد ہے۔یعنی یہ ایسا عمل ہے جس کو پورا کرنے پر خود موجر قادر نہیں ہے، یعنی یہ گارنٹی نہیں کہ وہ حمل کروابھی دے اور جانور کے کمزور ہوجانے کی بنا پر کسی فاسد عقد کو صحیح قرار نہیں دیا جاسکتا۔

وکذافی کتاب النوازل ج۱۲ص۴۷۲جانوروں میں انجکشن کے ذریعہ گابھن کرانے پر اُجرت؟سوال(۱۸۴):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: جانوروں میں بیج ڈلوانا کیسا ہے؟باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: حدیث میں جفتی پر اُجرت کی ممانعت وارد ہوئی ہے، اورممانعت کی علت دو چیزیں ہیں: اول غرر وجہالت، یعنی یہ متعین نہیں کہ جفتی سے حمل ٹھہرجائے، دوسرے یہ کہ جو مادہ ڈلوایا جارہا ہے وہ نجس ہے، اُس کو خریدنا درست نہیں ہے، اِن دونوں وجوہات سے جانور کی جفتی پر قیمت اور اُجرت کا لین دین ممنوع قرار دیا گیا ہے؛ لیکن جہاں جانور سے جفتی کی صورت نہ ہو؛ بلکہ انجکشن کے ذریعہ استقرار حمل کرایا جائے، جیساکہ اِس زمانہ میں عموماً یہی طریقہ رائج ہوگیا ہے، تو اس میں دو باتیں قابل غور ہیں:

ایک یہ کہ کیا انجکشن لگانے کا عمل استحقاق اُجرت رکھتا ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ جو مادہ انجکشن کے ذریعہ ڈالا جارہا ہے وہ مبیع بننے کے قابل ہے یا نہیں؟ ظاہر ہے کہ یہ عمل غیر مستحق اُجرت نہیں کہا جاسکتا، اِس کی نظیر جانوروں کو خصی بنانا اور اُس کی اُجرت کے جواز کا مسئلہ ہے، نیز یہ عمل جانور کی منفعت کے لئے ہے، اسے اس کے حق میں خلافِ فطرت بھی نہیں کہہ سکتے، اور دوسرے امر کے متعلق جانور کے ڈاکٹر صاحب سے تحقیق کی گئی، تومعلوم ہوا کہ انجکشن کے ذریعہ ڈالا جانے والا مادہ نر کے مادۂ منویہ اور مختلف کیمیکل پر مشتمل ہوتا ہے، اگر دوسری اشیاء مادۂ منویہ میں نہ ہوں، تو حمل کی صلاحیت رکھنے والے جراثیم زندہ نہیں رہ سکتے، اِس لئے مادۂ منویہ کے علاوہ دیگر چیزوں کے مل جانے کی وجہ سے اِس انجکشن کو مبیع بھی قرار دیا جاسکتا ہے، اور جس طرح مٹی مل جانے کے بعد غلاظت انسانی کی بیع جائز ہوجاتی ہے، اِسی طرح دیگر کیمیکل غالب مقدار میں مل جانے کی وجہ سے اُس حمل کے انجکشن کی بیع اور اُس کی قیمت کا تعین بھی درست معلوم ہوتا ہے۔

﴿ژیرہ خریونکی نابي تہ دوکان په کرایہ ورکول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ژیرہ خریونکي نابي تہ دوکان په کرایہ ورکول څرنګہ دہ چې هغہ دخلګوژیري ورخرپي؟ بینوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

په مذکورہ مسئلہ کې داسي نابي تہ دوکان په کرایہ ورکول جائز نہ دہ ځکہ دامعونت پر معصیة دہ اونابي تہ دغہ مذدوري اخستل پرژیرہ خریلوباندي ناجائزدي

Maktaba Tul Ishaat.com

لماقال الله تعالى ولاتعاونوا على الاثم والعدوان وكذافي الحقانية ج ۶ ص ۲۷۷

لهذا خلاف شرع حجامت بنانے والے نائی کو مکان یادوکان کرایہ پردینا صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی امدنی درست ہے وكذافي كتاب النوازل ج ۲ ص ۴۶۷

﴿ژیره خریونکي ته اجرة﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ژیره خریونکي ته اجرة اخستل جائز ده اوکه نه؟ بینوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

که چېري نایې داسي کار کوي چې له شریعت سره موافق وي بیا اجرة اخستل ورته جائز ده اوکه چېري انګریزي ویښتان جوړه وي یا ژیري ورخریي بیا اجرة اخستل ورته نا جائز ده

لماقال الله تعالى ولاتعاونوا على الاثم والعدوان الاية(المائدة(وكذافي الدر المختار مع ردالمحتار ج۶ ص۴۰۷ مط كراچي) ولذايحرم على الرجل قطع لحيته وكذافي الهندية ج۴ ص ۴۵۰

وفي نوادر هشام عن محمد رجل استاجر رجلا ليتصور له صورا اوتماثيل الرجال في بيت اوفسطاط فاني اكره ذالک له الاجرة وكذافي تبيين الحقائق ج۶ ص۱۱۹ ولايجوز على الغناء والنوح والملاهي لان المعصية لايتصور استحقاقها بالعقد فلايجب عليه الاجر وان اعطاه الاجر وقبضه لايحل له ويجب عليه رده على صاحبه وكذافي احسن الفتاوى ج۸ ص۲۱۳ وكذافي حقانية ج۶ ص۲۷۷ وكذافي محمودية ج۷ ص۱۲۴

(داجاري ځمکه بل چاته دوباره په اجاره ورکول)

الاستفتاء: یو سړي ځمکه په اجاره نیولي ده په دوه خواره غنمو اوس یې بل سړي ته یې ورکوي په دري خواره غنمو دا صحیح ده او که نه؟ بینوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: دلته څوصورتونه دي:

اول صورت :يو داچې په جلا جنس يې ورکړي مثلا دغه اول شخص دغه مځکه په غنمو اجاره کړي اودابل شخص ته يې په روپو يا په اوربشو ورکړي وي

دوهم صورت: داچې په دغه ځمکه کې يو شی مستاجر جوړ کړي مثلا نالی يا کوهی کې وکاږي

دريم صورت : داچې په هغه قيمت وي چې دغه اول شخص نيولی وي يا تر هغه هم کم وي دغه صورتونه جائز دي

څلرم صورت که چيرې دغه مځکه اول شخص په دوه خرواره غنمو اجاره کړي وي بيا يې بل شخص ته په هغه جنس يعني په غنمو ورکړي سره له زيادته مثلا دري خرواره غنمو يا اول شخص په ۲ زره کالداري پاکستاني روپو اجاره کړي وي بيا دوهم شخص ته په ۳ زره کالداري پاکستاني روپو ورکړي دغه صورت کې دغه زيادت نه دی ورته جائز بلکې زيادت به صدقه کوي

نوټ: که روپی خلاف الجنس وي مثلا اجاره کړي يې په کالداروي او بل شخص ته يې په افغانيو ورکړي بيا هم زيادت ورته صحيح دی

لمافی الهندية ج۴ص۴۲۵ وإذا استأجر دارا وقبضها ثم آجرها فإنه يجوز إن آجرها بمثل ما استأجرها أو أقل، وإن آجرها بأكثر مما استأجرها فهي جائزة أيضا إلا إنه إن كانت الأجرة الثانية من جنس الأجرة الأولى فإن الزيادة لا تطيب له ويتصدق بها، وإن كانت من خلاف جنسها طابت له الزيادة ولو زاد في الدار زيادة كما لو وتد فيها وتدا أو حفر فيها بئرا أو طينا أو أصلح أبوابها أو شيئا من حوائطها طابت له الزيادة،

وفی ردالمحتار ج۶ص۹۱ قوله المستاجر ان يوجر المؤجر الخ ای ما استاجره بمثل الاجرة اوانقص فلواكثر تصدق بالفضل الا فی مسئلتين كما مر اول

وكذافي خلاصة الفتاوى ج۳ص۱۴۵

Maktaba Tul Ishaat.com

وفی فتاوی حقانیه ج۶ص۲۴۶

الجواب مستاجرکے لیے اجارہ علی الاجارہ جائز ہے بشرطیکہ اپنے مؤجر کے ساتھ نہ ہو اور اُجرت اولی یااس سے کم پرہوں اور اگر اجرت اولی سے زیادہ پر ہو تو اضافی رقم کو فقراپر تصدق کردے ہاں دو صورتیں اس سے مستثنی ہیں اور یہ کہ اجارہ ثانیہ خلاف جنس پرہو دوم یہ کہ مستاجر اجارہ کی ہوئی چیزکی اصلاح کرے مثلا اگر مکان ہو تو اس کی مرمت اور سفیدی وغیرہ کرے یازمین ہو تو اس کی نالیوں وغیرہ کو ٹھیک کرے ان دوصورتوں میں اجارہ دوم اجارہ اول سے زیادہ پر بھی جائزہے وكذافي فتاوى رحمانيه ج۳ص۲۰۶

واللہ اعلم

﴿پرشعرویلو اولیکلو اجرۃ اخستل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب شاعران پرشعرليكلو اوويلو اجرۃ اخلي اياداجائزده اوكه نه؟ بينوا توجروا

الافتاء بعون اللہ حامدا ومصليا

محترمه: اوله خبره داده چې اجرۃ اخستل پرشعر ليكلو اوكتابت جائزده څه مشكل نه لري كه هرقسم شعروي كه دذم اوكه دمدح وي ځكه داددہ دقلم اوكاغذ مصرف اونورومصارفوپه عوض كې ده

لمافي البدائع والصنائع ج۴ ص۱۸۹ الاستجارلكتابة الغناء والنوح انه جائز لان الممنوع عنه نفس الغناء والنوح لا كتابتهما وكذافي الحامدية ج۲ ص۳۲۲ الاستجارلكنابة الغناء والنوح انه جائز لان الممنوع عنه نفس الغناء والنوح لاكتابتهما

دوهم خبرداده چې اجرۃ اخستل صرف پرويلو دشعر جائز نه ده ځكه نفس قراۃ داسي عمل نه ده چې داجرۃ مستحق وربانديې شي

Maktaba Tul Ishaat.com

کـه شـاعر شـعرویل کـه دذم وي کـه دمـدح وي اجـرة وربانـدي اخسـتل نـه دي ورتـه جـائز ځکـه عاقـدین چې عقـد سـره کـوي ددواړو طرفـو ځخـه بـه یوشـی وي نودلتـه شاعر شـعر وایـي داخـو غیر مقدور شـی ده اوکـه چیـري شاعر شـعر ورتـه ویـل اوخلګوانعاماً یوڅـه متـاع ورکـول لکـه رسـول الله صـلی الله علیـه وسـلم چې وکعـب تـه یوپټـو ورکړی نوپـه دي کـي څـه مشـکل نسـته خوپـه نـن زمانـه کې نـه دي جـائز ځکـه فقهـي قاعـده ده المعـروف کالمشـروط اوکـه چیـري داسـي ځـای وي چې هلتـه شـاعر انوته روپـي نـه ورکـوي یعنـي رواج نـه وي بیا کـه شـاعر ته خلـګ یوشی ورکړي بغیر دشرط ولو بیا جائز ده

(تنبیـه) فقهـاء کـرام چې هرځـای لیکـې ولا علـی قـراة الشـعر بیا ترهغـه وروسـته لیکلـي وي لانـه معصـیة دبعضـي علمـاء داخیـال شـي چې پرویلـو دهغـه شـعر اجرة اخسـتل ناجـائز ده چې معصـیة وي یعنـي قبـیح شـعر وي اوپرنور وشـعرو چې حسـن وي دمـدحي وي جـائز ده لکـن داغلـط فهمـي ده ځکـه لانـه معصـیة داعلـت دمخکـي ذکر سـویو شـیان ده چې هغـه غنـاء اونیاحـت اوغیـره دي لکـن صـحیح داده چې پر قـراة الشـعر یعنـي صـرف پرویلـو دشـعر اجـرة اخسـتل ناجـائز ده کـه حسـن شـعر وي کـه قبـیح ځکـه کـه شـعر دذم وي دغـه یوعلـت دنـه جـواز هـم دغـه ده چې معصـیة ده اوبـل علـت داده چې صـرف قـرأة (ویـل) مقـدور شـی نـه ده چې پـه هغـه داجرة مستحق شي

اوکـوم شـعر چې حسـن وي دهغـه پرویلـو اجـرة اخسـتل دنـه جـواز علـت هـم اخیرنـی ده چې صـرف ویـل داسـي شـی نـه ده چې داجرت مسـتحق شـي یعنـي مقـدور نـه ده کلـه چې عاقـدین عقدسـره کوي ددواړو له طرفه به یوشی وي

(نـوټ) البتـه کـه لـه ویلـو دشعر سـره یوبـل داسـي عمـل وکړي مـثلا لکـه کتابـت یا مشـیه تـګ یعنـي سـفر ورسـره وکړي چې دهغـه عمـل پـه وجـه داجـرة مسـتحق شـي بیا جـائز ده چې دااجرة پـه عـوض کـې د کتابـة یا د تـګ کولـو شـي لکـه استوډیو تـه ورسـره ولاړسـي بیا جـائز ده

Maktaba Tul Ishaat.com

(نوټ) كه چيري يوشخص دشاعرڅخه ويريږي چې ذم مي كوي بياكه شي وركړي دوركونكي لپاره مشكل نشته خوشاعرته نه ده جائز

لمافي ردالمحتارج۴ ص۲۷۱مافي اجارات الوالولجية ضاع له شى فقال من دلني عليي فله كذا فالاجارة باطلة لان المساتجو له غير معلوم والدلالة ليست بعمل يستحق به الاجر فلايجب الاجر وان خصص بان قال لرجل بعينه ان دللتني علله فلك كذا ان مشى له ودله يجب اجرالمثل في المشي لان ذالك عمل يستحق بعقد الاجارة الانه غيرمقدربقدر فيجب اجرالمثل وان دله بلا مشي فهووالاول سواء

وكذافي البحرالرائق ج۸ ص۲۳في اجارات الوالولجية ضاع له شى فقال من دلني عليي فله كذا فالاجارة باطلة لان المساتجو له غير معلوم والدلالة ليست بعمل يستحق به الاجر فلايجب الاجر وان خصص بان قال لرجل بعينه ان دللتني علله فلك كذا ان مشى له ودله يجب اجرالمثل في المشي لان ذالك عمل يستحق بعقد الاجارة الانه غيرمقدربقدر فيجب اجرالمثل وان دله بلا مشي فهووالاول سواء

وكذافي البحرالرائق ج۸ ص۲۳ وفي شرح الكافي ولايجوز الاجارة على شي من الغناء واللهو والنوح والمزامير والطبل ولاعلى الحداء وقرأة الشعرولاغيره ولااجرفي ذالك

وكذافي مجمع الانهر ج۲ ص۳۸٤وكذافي الهندية ج٤ ص٤٨٤

وكذافي ردالمحتارج۵ ص۳۰۰ قوله كان يعطي الشعراء) فقدروى الخطابي في الغريب عن عكرمة مرسلا قال اتى شاعر النبي صلى الله عليي فقال يابلال اقطع لسانه عني فاعطاه اربعين دوهما

Maktaba Tul Ishaat.com

وشاعر لشعر لانه انما يدفع له قطعا للسانه كمامرفلوكان ممن يومن شره فالظاهر ان مايدفع له حلال بدليل دفعه عليي السلام بردته لكعب لما امتدحه بقصيدته المشهورة وكذافي الموسوعة الفقهية ج٢٦ ص١٢٢

﴿التحقيق في مسئلة الاجارة﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دامام محمد الشيباني فقهي مجلس علماء كرامو په مسئله دداجاري کې چې په لاندې ډول سره ليکلي سوي ده:

چې خالد وزيد ته مځکه ورکړه په اجاره ددغه اجاري په عوض کې به زيد خالد ته برمه پردغه مځکه وروهي اودوي کمري اطاقونه به ورجوړوي نواوس دمځکې داجاري په عوض کې برمه جوړول جائز ده اوکه نه؟ اواجاره صحيح ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

نودوی جواب ورکړی دی چې اجاره نه ده صحيح ځکه دلته اوبه نسته

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا

محترمه بايد ووايو چې دغه فقهي مجلس علماء کرامو نيم نيم عبارات رااخستي دي نيم نيم يې پرايښي دي:

(١)په البحرالرائق کې چې کوم عبارت دی

(ولو استأجرها ولا يمكنه الزراعة في الحال لاحتياجها إلى السقي وكري الأنهار أو مجيء الماء فإن كان بحال تمكنه الزراعة في مدة العقد جاز وإلا فلا)

دوی دامطلب ورځخه اخستی دی چې تمکن دزراعت دامعنی چې اوبه به يې وي سره له دي چې تمکن دزراعت دامعنی چې مځکه به قابل دکښت وي چې وکرل شي کښت به کوي تروه خرابه مځکه به نه وي

(٢)اودفتح القدير عبارت :

(ان استاجرارضا وشرط الموجرعليه ان يكرى الانهار لهذه الارض او غير ذلک من الشروط فسدت الاجارة ج٨ص٥٣)

Maktaba Tul Ishaat.com

دلته داخبر کوي چې يو مستاجر مځکه په اجاره ونيسي بيا موجر کرى الانهار اويا نور شرطونه پر ولګوي خو په مذکوره صورت کې چې زير بحث دى شرط نسته صرف داجاري دروپو په عوض کې برمه وروهي

(٣)اوهم دارنګه په بدائع کې هغه صورتونه دي چې داجاري دروپو ځخه جلا نور شرائط پر ولګوي

اول خو دمځکې منحصره په زراعت کې نه ده بلکې دنورو شيانو لپاره هم اجاره کيږي البته دزراعت لپاره چې اجاره کيږي هلته صرف تمکن دزراعت غواړي چې مطلب يې داده چې مځکه به قابله دزراعت وي يعني تروه اوخرابه به نه وي

نو: په زير بحث مسئله کې خو صرف اوبه في الحاله موجودي نه دي اودهغه لپاره دوى برمه وهي تمکن دزراعت لري داداسي مثال لري لکه يوشخص مځکه په ژمې کې اجاره کړي في الحاله کښت نه کوي خو په دوبي کې بيا کښت کوي

(۴):اودوى چې دفقه الاسلامي وادلته عبارت رااخستى دى هغه دشوافع مسلک دى چې اخر کې مونږ عبارت مکمل رااخستى دى

خلاصه :نو په مذکوره مسئله کې دغه اجاره بلکل صحيح ده ځکه تمکن دزراعت کې شته چې وخت يې معلوم وي يعني نورداجاري دصحت شرائط وي

ولمافي «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٨/ ١٢):

«وفي القنية ولو استأجرها ولا يمكنه الزراعة في الحال لاحتياجها إلى السقي وكري الأنهار أو مجيء الماء فإن كان بحال تمكنه الزراعة في مدة العقد جاز وإلا فلا كما لو استأجرها في الشتاء تسعة أشهر ويمكن زراعتها في الشتاء جاز لما أمكن من المدة أما إذا لم يمكن الانتفاع بها أصلا بأن كانت سبخة فالإجارة فاسدة وفي مسألة الاستئجار في الشتاء يكون الأجر مقابلا بكل المدة لا بما ينتفع به فحسب، وقيل بما ينتفع به. اهـ.

Maktaba Tul Ishaat.com

واعلم أن الأرض لا ينحصر استئجارها للزراعة والبناء والغرس كما توهمه المتون فقد صرح في الهداية بأن الأرض تستأجر للزراعة وغيرها، وقال في غاية البيان أراد بغير الزراعة البناء والغرس وطبخ الآجر والخزف ونحو ذلك من سائر الانتفاعات بالأرض. اهـ.

فإذا عرفت ذلك ظهر لك صحة الإجارات الواقعة في زماننا من أنه يستأجر الأرض مقيلا ومراحا قاصدا بذلك إلزام الأجرة بالتمكن منها مطلقا سواء شملها الماء وأمكن زراعتها أو لا ولا شك في صحته؛ لأنه لم يستأجرها للزراعة بخصوصها حتى يكون عدم ريبا عيبا تنفسخ به»

ولما في «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٦/ ٢٩):

«ولو لم يمكنه الزراعة للحال لاحتياجها لسقي أو كري إن أمكنه الزراعة في مدة العقد جاز وإلا لا، وتمامه في القنية.» قوله وتمامه في القنية) حيث قال: كما لو استأجرها في الشتاء تسعة أشهر ولا يمكن زراعتها في الشتاء جاز لما أمكن في المدة: أما لو لم يمكن الانتفاع بها أصلا بأن كانت سبخة فالإجارة فاسدة.وفي مسألة الاستئجار في الشتاء يكون الأجر مقابلا بكل المدة لا بما ينتفع به فحسب، وقيل بما ينتفع به اهـ

ولما في «حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٦/ ٣٠):

«(قوله ومقيلا ومراحا) عطف على قوله للبناء، مثل قوله تعالى – {لتركبوها وزينة} [النحل: ٨]– والمقيل: مكان القيلولة: والمراح: بالضم مأوى الماشية، والمراد بهما هنا المصدر الميمي ليصح جعلهما مفعولا لأجله، ثم هذا ذكره صاحب البحر بحثا وتبعه الطوري وأفتى به الشهاب الشلبي والحانوتي، ويراد به إلزام الأجرة بالتمكن من الأرض شملها الماء وأمكن زراعتها أو لا.قال: ولا شك في صحته؛ لأنه لم يستأجرها للزراعة بخصوصها حتى يكون عدم ريبا فسخا لها، وأطال في الأشباه في الاستدلال على ذلك.ونقل الحموي أنه توقف في صحتها بعضهم، وأطال أيضا فراجعهما (قوله

Maktaba Tul Ishaat.com

أمكن زراعتها أم لا) هذا فيما لم يستأجرها للزرع، فلو له لا بد من إمكانه كما مر ويأتي فتنبه»

ومافي«الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي» (٥/ ٣٨٣٣): هو مسلك الشوافع

«خلاصة شروط الإجارة عند الشافعية: يشترط في أركان الإجارة الأربعة: وهي العاقدان والصيغة والمنفعة والأجرة ما يأتي من الشروط:١ – أهلية التعاقد في العاقدين: يشترط في العاقدين وهما المؤجر والمستأجر أن يكون كل منهما بالغاً عاقلاً غير محجور عليي، فلا تصح إجارة الصبي والمجنون والمحجور عليي، إذ لا ولاية لكل منهم على نفسه ولا على ماله.٢ – الصيغة: بأن تتم الإجارة بالإيجاب والقبول، أو بما يقوم مقامهما وهو التعاطي إن جرى العرف بذلك. قال في التوشيح: ولا أدري هل يختار النووي صحة المعاطاة فييا، كما اختاره في البيع أو لا، والأظهر: لا، فإنه لا عرف فييا، بخلاف البيع.ويشترط في الصيغة توافق القبول مع الإيجاب، وألا يطول الفصل بينهما بسكوت أو كلام أجنبي عن العقد، وعدم تعليقها بشرط، مثل إن جاء فلان فقد آجرتك الدار بكذا. – المنفعة: يشترط أن تكون متقومة أي ذات قيمة شرعاً أو عرفاً، فلا يصح» استئجار آلات الملاهي، ولا استئجار كلب لصيد أو حراسة في الأصح، ولا استئجار رجل ليقول كلمة لا تتعب، وإن روجت السلعة، ولا استئجار دراهم ودنانير للتزيين بها.ويشترط فييا أن يكون في مقدور المؤجر تسليمها، فلا تصح إجارة المغصوب لغير من في يده، ولا إجارة أرض للزراعة ليس فييا ماء دائم ولا يكفييا المطر المعتاد

﴿باب الاضحية﴾

﴿دقرباني حكم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! قرباني كول فرض ده كه واجب كه سنت؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: په مذکوره مسئله کې اختلاف ده لکن راجح اومفتی به قول داده چې قرباني کول واجب ده دوجوب دليل حديث شريف ده چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايي من وجدسعة ولم يضح فلايقربن مصلانا نوداسي وعيد په ترک دغيرواجب نه وي

لمافي ردالمحتار ج۶ ص۳۱۳ قوله فتجب التضحية اسنادالوجوب الى الفعل اولى من اسناده العين كالاضحية كمافعله القدوري والوجوب هوقول ابي حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدى الروايتين عن ابي يوسف

وكذافي الهندية ج۵ ص۲۹۲ واما حكمها فالخروج عن عهدة الواجب في الدنيا والوصول الى الثواب بفضل الله تعالى في العقبى كذافي الغياثية

وكذافي الهداية ج۴ ص۳۵۵ قال الاضحية واجبة على كل حرمسلم مقيم موسر وكذافي رحيمية ج۱۰ ص۳۷

﴿دفقير په نفس شراء سره قرباني﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! يوشخص صاحب النصاب نه وي يعني قرباني وربانديواجب نه وي خوهغه يوحيوان واخلي دقرباني په نيت دقرباني کولو نه مخکې هغه حيوان ورک سو اوس سوال دادی چې ددي فقير په نفس شراء سره قرباني واجبيږي اوکه نه ؟ اودوم حيوان به بيا قرباني کوي اوکه نه ؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله حامداومصليا﴾

محترمه: په اکثره کتابو کې وايي چې په نفس شراء سره واجبيږي حتى که چيرې يوحيوان واخلي هغه ورک سي بيا بل واخلي وروسته هغه ورک پيداسي دواړه پرواجبيږي چې ذبح کوي به يې اوبعضي کتابونه وايي چې نه پرواجبيږي ځکه ايجاب الله نسته ځکه چې دی فقير دی او ايجاب العبد هم نسته ځکه چې هغه په نذر حاصليږي يا په الفاظو دالتزام حاصليږي لکه لله علي الخ ،دلته يو هم نشته او حکيم الأمة علامة اشرف علي التهانوي رحمه الله وايي چې داضحية لفظ په مخکې

Maktaba Tul Ishaat.com

زمانه کې دنذر لفظ وو عرفا ،اوس هغه عرف نشته اوشیخ الاسلام وایي کله أهل الترجیح والا سره مخالف شي نوپه داسي صورت کې بیا درسم المفتي قانون دی چې مفتي به فتوی په ایسر قول سره ورکوي،

نو دوجوب قول احوط دی لکن که دغه معین حیوان هلاک یا ورک شي یا مخکې مړشي بیا پردغه فقیرد دوم حیوان قرباني کول نشته اوکه موسر اوغني وي بیابه دوهم حیوان قرباني کوي

او دعدم وجوب قول ایسر دی: نومفتی به قول دعدم وجوب دی چې نه واجبیږي

لمافي حاشية الامداد ج۴ص۲۲۳ ان الراجح في شراء الفقير رواية النوادر عندي لانهم عللوا ظاهرالرواية لماسياتي أن شراءه لها يجري مجرى الايجاب وهو النذر بالتضحية عرفا فظهر أن بناءه على العرف فيمكن أن يكون الايجاب متعارفا في عصرهم وأما في زماننا فليس متعارفا في شراء الفقير أصلا بل المتعارف نية التطوع ولا يخطر معنى النذر بشراءه في بال أحد هذا

ولمافي الحموي ج۱ص۸۲ قوله تعينت الخ أن يتلفظ الفقير بلسانه واما اذا لم يتلفظ فلا تتعين

ولمافي تقرايرات الرافعي ج۲ص۱۷۴ قوله يدل ايضا على أن معنى ايجابها لنفسه أن يشتريها الخ ويدل ايضا على أن مجرد النية كاف في جعلها للقربة مانقله قبل هذا عن البحر عن المحيط لكن ذكر السندي عند قوله وضع بالمعيب ماشاء عن الفتح أن الفقير لا يلزمه الأضحية مالم يوجبها بلسانه لابالشراء فانظر عبارته

ولمافي الهندية ج۳ص۳۴۷ الفقير اذانوى أن يشتري شاة للأضحية لا يلزمه بهذه النية شيء

ولمافي بلوغ المرام لمفتي عبدالعلي رحمه الله ص۲۹۴

ولمافي حاشية مفتي عبد العلي رحمه الله على الهداية ج۱ص۲۸۲ أيها الحضرات : قدصرح العلامة ابن الهمام بأن الوجوب فرع الايجاب والايجاب علة والوجوب

Maktaba Tul Ishaat.com

معلول له ولا معلول الا بعلة والعلة في وجوب الاضحية نوعان اما أن يكون من الشرع المبين وهو الغنى ووجود النصاب واما من العباد وهو النذر باللسان و الفقير عديم العلتين فكيف يجب عليه احدى الشاتين او كلاهما فما أفتى أو يفتي به بعض الناس من وجوب الاضحية على الفقير بمجرد الشراء بنية الاضحية فغير صحيح وعبارات بعض الكتب مأولة أوسهو الخ

ولمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٩ص٤٤ فقيرشراء ها لهالوجوبها بذالک حتى يمتنع بيعها قوله لوجوبها عليه بذالک اى بالشراء

وهذاهوالظاهر الرواية لان شراء لها يجري مجرى الايجاب وهوالنذربالتضحية عرفا وكذاقال الرافعي فى تعليقاته على الشامي ج٩ص٤٤ وكذافي خزانة الاكمل انه المختار

وكذافي البدائع ج٤ص١٩٢مط رشيدية ان الشراء للاضحية ممن لااضحية عليه يجري مجرى الايجاب وهوالنذر بالتضحية عرفا

لانه اذا اشترى للاضحية مع فقره فالظاهر انه يضحي فيصير كانه قال جعلت هذه الشاة اضحية وكذافي التبيين ج٦ص٤٨٢ولوماتت فعلى الغني غيرها لاالفقير وكذافي مجمع الانهر ج٢ص٥٢٠

والله اعلم

﴿دقرباني دحيوان په نس کې بچی﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! که چېري دقرباني دحيوان په نس کې بچی و دغه کوچني بچی دقرباني به څه په کوي حکم يې څه ده ؟ بينوا توجروا

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه : په مذکوره مسئله کې که چېرې دغه د قرباني بچی ژوندی وي بعض فقهاء لیکلي دي چې ذبح دي کړي لکه مورچې ذبح کړه لکن مستحب داده چې تصدق دي په وکړي ذبح کول يې واجب نه دي اوکه يې ذبح کړل اووي خوړل یاورک سو بیا به يې قیمت صدقه کوي اوکه چېرې مړپیدا سو بیا يې استعمال نه ده روا

(نوټ) که چېرې د قرباني دحیوان بچی وي اودپیدا کیدومخکې معلوم شي اووخت د پیدا کیدو يې نږدي وي بیا د دغه حیوان قرباني کول مکروه ده

لمافي ردالمحتار ج٦ص٣٢٢ قوله قبل الذبح) فان خرج من بطنها حيا فالعامة انه يفعل به مايفعل بالام فان لم يذبحه حتى مضت ايام النحر يتصدق به حيا فان ضاع اوذبحه واكله يتصدق بقيمته فان بقى عنده وذبحه للعام القابل اضحية لايجوز وعليه الاخرى لعامه الذي ضحى ويتصدق به مذبوحا مع قيمت مانقص بالذبح والفتوى على هذاخانية قوله يذبح الولدمعها)الانه لاياكل منه بل يتصدق به فان اكل منه تصدق بقيمته ماأكل والمستحب ان يتصدق به خانية قيل لعل وجهه عدم بلوغ السن الاجزاء فكانت القربة في اللحم بذاته لافي اراقة دمه

١٥٦وكذافي ردالمحتار ج٦ص٣٠٤ وان تقاربت الولادة يكره ذبحها وكذافي الهندية ج٥ص٢٨٧شاة اوبقرة اشرفت على الولادة قالوا يكره ذبحها لان فيه تضييع الولد وهذاقول ابي حنيفة رحمه الله تعالى لان عنده الجنين لا يتذكى بذكاة الحيوان كذافي قاضي خان وكذافي دررالحكام ج١ص٢٧ وكذافي البدائع ج٥ص٧٩ وكذافي المسائل المهمة ج٢ص٣١٩ وكذافي رفعت قاسمي ج٥ص ١٣٧

﴿پرېندي قرباني﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! که چېرې يوشخص صاحب النصاب وي قرباني کول وربانديي واجب وي لکن هغه دحکومت له خواا و یا دیوبل سبب په وجه په خپل کور اوکلي یا بنار کې بندي شي نو ایا په ورځو د قرباني کې په داسي شخص قرباني کول واجب ده اوکه نه؟ اوهم دارنګه که چېرې هغه

Maktaba Tul Ishaat.com

بندي دحكومت لخوا دخپل ښار اوكلي ځخه وايستل سو چې دومره مسافه كيدله چې دشرعي سفر اندازه كيدله يعني دغه بندي مسافر كړل سو بيا څه حكم ده؟ بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه : كه چېري دغه بندي صاحب النصاب وي اومقيم وي بيا پردغه شخص قرباني واجب ده بيا دبندي اختيار ده په محبس كې كوي اوكه كور بهرحال قرباني باندي واجب ده

اوكه چېري دغه بندي صاحب النصاب وي لكن په بهر ملك كې بندي وي يا په بل ښار كې بندي شي يا داسي ځاى وي چې مسافه دسفر وي نو بيا ددغه شخص قيد كه تر ١٥ ورځو كم وي يعني داقامت وخت نه وي نوبيا داشخص مسافر ده پرده قرباني واجب نه ده اوكه چېري دده قيد زيات وي نوداقامت په وجه دى مقيم ده بيا قرباني پرواجب ده دوكيل يا په بله ذريعه دي قرباني وكړي

لمافي الدر المختار مع رد المحتار ج٩ ص٤٥٣ وشرائها الاسلام والاقامة واليسار وكذافي الهندية ج٥ ص٢٩٢ كتاب الاضحية الباب الاول في ركن الذبح و شرائطه وحكمه وانواعه وكذافي المسائل المهمة ج٩ ص١٧٧

ولمافي الموسوعة الفقهية مادة الاسير الاسير المسلم في ايدى الكفار ان عزم على الفرارمن الاسر التمكن من ذالک وكان الكفاراقاموا به في موضع يريدون المقام فيه المدة التي تعتبر اقامة ولاتقصر بعدها الصلوة لزمه ان يتم الصلوة لانه مقهور في ايديهم فيكون المعتبر في حقه وكذافي المسائل المهمة فيماابتلت به العامة ج٩ ص١٧٧ وكذافي المظهرية ج٢ص٢٧٨

﴿دداغ سوي حيوان قرباني﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! چې نن صبا غواګاني اوغوايانو خريد اوفروش زيات دى كومي غواګاني چې كلى وي (يعني ښكرونه نه لري) دهغو ګيراكان زيات وي، نو غوافروشان

Maktaba Tul Ishaat.com

دغواګانو کوچني بچي ګلګيان په کوچنيوالي داور په ذريعه داغ کوي ددي لپاره چې ښکرونه يې راونه وځي اوس سوال داده چې ددې اسي حيوان قرباني چې په کوچنيوالي يې ښکرونه داغ سوي وي جائز ده اوکه نه؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله تعالى حامدا ومصليا﴾

په مذکوره مسئله کې دداغ سويو حيوانانو قرباني کول جائز ده مشکل نه لري

لمافي ردالمحتار ج۶ ص۳۲۵ وتجوز التضحية بالمجبوب والتي لها كيٌّ وكذاف ي الخلاصة ج۴ ص۳۲۱ والتي بها كيٌّ وكذافي الحقانية ح۶ ص۴۷۸ وكذاقال في المعاني كوي يكوي كيا وكية وكواه احرق جلده بحديدة محماة والة كهربائية اوغيره

﴿د قرباني حيوان دغوشو د کېلو په حساب اخستل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! زيد داختر ځخه څو ورځي مخکې دبکر ځخه يو مړ واخستل چې ددوی دوو ترمنځ داسي عقد اوترون دبيعي وسوچې زيد به داختر په ورځ دغه مړ ذبح کوي بيابه يې تلي هرڅومره غوښي چې سوي يو کېلوپه زر ۱۰۰۰ روپۍ ده اوس دغه معامله جائز ده اوکه نه؟ اودبکر قرباني صحيح کيږي اوکه نه؟ بينوا توجروا

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد

محترمه :دغه عقد صحيح نه ده ځکه دلته ثمني مجهولي دي ددغه جهالت په وجه بيع فاسده ده لکن دمبيعي دهلاکيدو په صورت کې مشتري د قبضي له وجه هغه دمبيعي مالک جوړ سو فلهذا قرباني صحيح ده او پر مشتري ثمن مثل واجب دي

لمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج۴ ص۵۰۵ مط دارالفكرومعلومية المبيع ومعلومية الثمن بمايرفع المنازعة فلايصح بيه شاة من هذاالقطيع وبيع الشى بقيمته وكذا في شرح المجلة لرستم بازص۱۲۲ تسمية الثمن حين البيع لازمةفلوباع بدون

Maktaba Tul Ishaat.com

تسمية الثمن كان البيع فاسدا وفيه ص٢٠٤البيع الفاسد يصيرنافذاعندالقبض جائزا وفيه ص٢٠٧ البيع الفاسد يفيد الحكم عند القبض يعني ان المشتري ا؟ قبض المبيع باذن البائع صارمالكا له

وكذافي التاتارخانية ج١٧ ص٤٤٦ مط ديوبند رجل اشترى شاة شراءفاسدا فذبحها عن الاضحية جاز فان ضمنه قيمتها حية فلاشى على المضحي

﴿دنابالغ اولاد له طرفه قرباني﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! پرصاحب النصاب شخص خالي دخپل ځان له طرفه ځخه قرباني واجب ده اوکه پرده باندي دنابالغ اولاد له طرفه هم قرباني واجب ده؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا

محترمه: پرصاحب النصاب شخص خپله قرباني واجب ده اودنابالغ اولاد له طرفه قرباني کول پرواجب نه ده البته مستحب ده مفتی به قول هم داده

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج٦ ص٣١٥ عن نفسه لا عن طفله) على الظاهر لاعن طفله اى من مال الاب قوله على الظاهر)

قال في الخانية في ظاهرالرواية انه يستحب ولايجب بخلاف صدقة الفطر وروى الحسن عن ابي حنيفة يجب ان يضحى عن ولده وولدولده الذي لااب له والفتوى على الظاهر الرواية

وكذافي الهندية ج٥ ص٢٩٣ وفي الولد الصغير عن ابي حنيفة روايتان في الظاهرالرواية تستحب ولاتجب بخلاف صدقة الفطر الى قوله والفتوى على الظاهر الرواية كذافي قاضي خان وهو الاصح وكذافي الهداية ج٤ ص٣٥٥وكذافي التبيين ج٦ ص٢وكذافي رحيميه ج١٠ص٢٦/٣١

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ دقرباني دحيوان ژبه نه وي ﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه چېري د قرباني دحيوان ژبه نه وي ايا قرباني په كول جائز ده اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد:

محترمه: كوم حيوانان چې په ژبه خوراک كوي لكه غوا ددغوحيوانانو كه چېري ژبه نه وي قرباني په كول نه دي جائز اوكوم حيوانان چې په ژبه خوراک نه كوي لكه ميږ بزه نوكه چېري يې خوراک كولای سوای خوراک ته يې تاوان نه رسول بيا قرباني په كول جائز ده

لمافي الهندية ج٥ ص٢٩٨ وفي اليتيمة كتبت الى ابي الحسن على المرغيناني ولوكانت الشاة مقطوعة اللسان هل تجوز التضحية بها فقال نعم ان كان لايخل بالاعتلاف وان كان يخل به لاتجوز التضحية بها

وكذافي التاتارخانية ج١٧ ص٤٢٨ وقطع اللسان في الثور يمنع وفي الشاة اختلاف كذافي القنية والتي لالسان لها في الغنم تجوز وفي البقرلا كذافي الخلاصة وكذافي الاصلية ج١ ص٢٣٠

﴿ دقرباني دذبح په وخت كې دبسم الله پرځای سبحان الله ﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دقرباني دذبح كولو په وخت كې دبسم الله پرځای سبحان الله يا الحمد لله ووايې ايا ذبح اوقرباني صحيح كيږي اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد:

محترمه: كه چېري دذبح په وخت كې دبسم الله پرځای سبحان الله يا الحمد لله ووايې نيت يې بسم الله وي هيڅ پرواه نلري ذبح صحيح ده اوكه چېري مراد يې بسم الله نه وي اونيت يې هم دبسم الله نه وي بيا نه ده صحيح

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج٥ ص٢١١ والشرط في التسمية هو الذكر الخالص عن شوب الدعاء غير فلايقول اللهم اغفرلي لانه دعاء وسوال بخلاف الحمدلله وسبحان الله مريدا به التسمية

وكذافي الهندية ج٥ ص٢٨٥ منها التسمية حالة الذكاة عندنا اي اسم كان وسواء قرن بالاسم الصفة بان قال الله اكبر الله اعظم الله اجل الله الرحمن الله الرحيم ونحوذالك اولم يقرن بان قال الله اوالرحمن اوالرحيم اوغيرذالك وكذافي التهليل والتحميد والتسبيح وعلى هذا اذاقال الحمدلله ولم يرد به التسمية بل اراد به الحمد على سبيل الشكر لايحل وكذالو سبح اوهلل اوكبر ولم يرد به التسمية على الذبيحة وكذافي فتاوى نوازل ج١٤ ص٤٤٥

﴿دقرباني په شريكانو كې يو شركت پريږدي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! زيد دشپږو كسانو سره په شريكه يوغټ حيوان دقرباني په نيت واخستل خوكله چې دقرباني ورځې رارسيږي زيدله خپلوشريكانوسره شركت پريږدي اوس سوال داده چې كله زيد له خپلو ملګرو جداسي اوس دده شريكان بل كس دده پرځاى شريک كولاى شي اوكه نه اوقرباني صحيح كيږي اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاءبعون الله حامدا ومصليا وبعد :

محترمه :زيد كه چېرې غني وي اوشركت پريږدي هغه نور شريكان دزيد پرځاى بل شخص شريكولاى سي اودتولو قرباني صحيح كيږي اوكه چېرې زيد فقير وي اوشركت پريږدي نوپرزيددغه معين حيوان قرباني كول واجب ده بناء پرقولي احتياطي خوكه چېرې بياهم شركت پريږدي دهغه نورو شريكانو قرباني نه صحيح كيږي نوخامخا به شركت كوي ترڅو دتولو قرباني صحيح شي داقول أحوط ده البته مفتى به قول اوأيسر قول خونوداده چې په فقيرپه نفس شراء سره نه واجبيږي نوبناء پرايسر قول دتولو قرباني صحيح كيږي لكه دغه مسئله چې مخكې په تفصيل سره ذكرسوه

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي زاد الفقيه ص٧٨٢ وان اشترک سبعة نفر في البقرة وكان واحدمنهم فقيرا فانكر عن الاضحية قبل عيدالاضحى لايجوزلواحدمنهم الاضحية مالم يشترک في الاضحية لانه اوجب على نفسه ذالک وان كان غنيا فانكر عن الاضحية معهم جازت الاضحية عن الباقين

وكذاالدرالمختارمع رد المختارج٩ ص٤٤ فقيرشراء لها لوجوبها عليه بذالک حتى يمتنع عليه بيعها قوله لوجوبها عليه بذالک اى بالشراء وهذا هوالظاهر الرواية لان شرائه لها يجري مجرى الايجاب وهوالنذر بالتضحية عرفا وكذاقال الرافعي في تعليقاته على الشامي ج٩ ص٤٤ وكذافي البدائع ج٤ ص١٩٢ مط رشيديه وكذافي الاصلية ج١ ص٢٣٩ وكذافي التبيين ج٦ ص٤٨٢ وكذافي كفاية المفتي ج٨ ص١٨٩

ولمافي حاشية الامداد ج٤ص٢٢٣ ان الراجح في شراء الفقير رواية النوادر عندي لانهم عللوا ظاهرالرواية لماسياتي أن شراءه لها يجري مجرى الايجاب وهو النذر بالتضحية عرفا فظهر أن بناءه على العرف فيمكن أن يكون الايجاب متعارفا في عصرهم وأما في زماننا فليس متعارفا في شراء الفقير أصلا بل المتعارف نية التطوع ولا يخطر معنى النذر بشراءه في بال أحد هذا

ولمافي الحموي ج١ص٨٢ قوله تعينت الخ أن يتلفظ الفقير بلسانه واما اذا لم يتلفظ فلا تتعين

ولمافي تقرايرات الرافعي ج٢ص١٧٤ قوله يدل ايضا على أن معنى ايجابها لنفسه أن يشتريها الخ ويدل ايضا على أن مجرد النية كاف في جعلها للقربة مانقله قبل هذا عن البحر عن المحيط لكن ذكر السندي عند قوله وضع بالمعيب ماشاء عن الفتح أن الفقير لا يلزمه الأضحية مالم يوجبها بلسانه لابالشراء فانظر عبارته

ولمافي الهندية ج٣ص٣٤٧ الفقير اذانوى أن يشتري شاة للأضحية لا يلزمه بهذه النية شيء

ولمافي بلوغ المرام لمفتي عبدالعلي رحمه الله ص٢٩٤

Maktaba Tul Ishaat.com

ولمافي حاشية مفتي عبد العلي رحمه الله على الهداية ج١ص٢٨٢ أيها الحضرات : قدصرح العلامة ابن الهمام بأن الوجوب فرع الايجاب والايجاب علة والوجوب معلول له ولا معلول الا بعلة والعلة في وجوب الاضحية نوعان اما أن يكون من الشرع المبين وهو الغنى ووجود النصاب واما من العباد وهو النذر باللسان و الفقير عديم العلتين فكيف يجب عليه احدى الشاتين او كلاهما فما أفتى أو يفتي به بعض الناس من وجوب الاضحية على الفقير بمجرد الشراء بنية الاضحية فغير صحيح وعبارات بعض الكتب مأولة أوسهو الخ

ولمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٩ص٤٤ فقيرشراء ها لهالوجوبها بذالک حتى يمتنع بيعها قوله لوجوبها عليه بذالک اى بالشراء

وهذاهوالظاهر الرواية لان شراء لها يجري مجرى الايجاب وهوالنذربالتضحية عرفا وكذاقال الرافعي فى تعليقاته على الشامي ج٩ص٤٤ وكذافي خزانة الاكمل انه المختار

وكذافي البدائع ج٤ص١٩٢مط رشيدية ان الشراء للاضحية ممن لااضحية عليه يجري مجرى الايجاب وهوالنذر بالتضحية عرفا

لانه اذا اشترى للاضحية مع فقره فالظاهر انه يضحي فيصير كانه قال جعلت هذه الشاة اضحية وكذافي التبيين ج٦ص٤٨٢ولوماتت فعلى الغني غيرها لاالفقير وكذافي مجمع الانهر ج٢ص٥٢٠

والله اعلم

﴿قرباني اوعقيقه په يوه حيوان کې﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! زيد يوه غوا واخستله چې هغي کې پنځه حصي دبل چادي اودوي حصي دزيددي زيد دااراده لري چې په دغو دوو حصوکي يوه حصه دقرباني په طور دخپل

Maktaba Tul Ishaat.com

ځان ځخه قرباني وکړي اوپه دويمه حصه کې نيت دخپل بچي دعقيقي وکړل اوس داسوال ده چې په يوه حيوان کې د قرباني اوعقيقي دواړو نيت کول صحيح دي اوکه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد :

په مذکوره مسئله کې به ووايو چې قرباني اوعقيقي نيت په داسي حيوان کې لکه اوښ غوا کې کول بلکل جائز ده ځکه په قرباني اوعقيقه کې دواړو کې نيت د قربة ده

لمافي الهندية ج٥ ص٣٠٤ ولو اردواالقربة الاضحية اوغيرها من القرب اجزاهم سواء كانت القربة واجبة اوتطوعا اووجب على البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القربة اواختلفت بان اراد بعضهم الاضحية وبعضهم جزاء الصيد وبعضهم هدى الاحصار وبعضهم كفارة عن شى اصابه في احرامه وبعضهم هدى التطوع وبعضهم دم المتعة اوالقران وهذاقول اصحابنا الثلاثة رحمهم الله تعالى وكذالک ان اراد بعضهم العقيقة عن ولدولدله من قبل وكذافي البدائع ج٤ ص٢٠٩ وكذافى الطحطاوي على الدر ج٤ ص١٦٦ وكذافي رحيميه ج١٠ ص٢٦

﴿د قرباني دحيوانانو عمرونه﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! اوښان اوغوايان اوميږي اوبزي به دځو کالووي چې قرباني پري صحيح شي؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد﴾

محترمه: له غوا ځخه به ددوو کالووي په دريم کال به ګډوي اوله اوښانو به د پنځو کالو وي په شپږم به ګډ وي اودميږو اوبزو ځخه به ديوه کال وي په دوهم به ګډوي البته، وري چې کله شپږ مياشتي پوره وي اوغټ وي چې ديوه کلن سره ولاړ وي فرق يه نه کيږي نو قرباني پري صحيح کيږي اود ګاميښو اوغوايان يوحکم ده

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٥ ص٢٩٧ فلايجوز شى مماذكرنا من الابل والبقروالغنم الاالثني من كل جنس والاالجذع من الضان خاصة اذاكان عظيما اه وقال ان الجذع من الغنم ابن ستة اشهر والثني ابن سنة والجذع من البقرابن سنة والثني ابن ثنتين والجذع من الابل اربعة سنين والثني ابن خمسة

وكذافي قاضي خان ج٤ ص٣٣١ والثني من الابل ماتى عليه خمس سنين وطعن في السنة السادس والثني من البقر ماتى عليه سنتان وطعن في الثالثة والثني من الغنم والمعز ماتمت له سنة وطعن في الثانية وكذافي الدرالمختار مع ردالمحتارج٦ ص٣٢١وصح ذوستة اشهر من الضان وفسره في شرح الملتقى شرعا ماتى عليه اكثرالحول عند الاكثر وكذافي المظهرية ج٢ص٢٨٣

﴿دقرباني قضاء﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه چيري يوشخص څو كاله قرباني نه وي كړي اوس غواړي چې دمخكنيو كلود قرباني قضاء راوړي نودغه شخص به څرنګه قضاء راوړي اياحيوان به اخلي قرباني به كوي كه به دحيوان قيمت صدقه كوي؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامداومصليا وبعد﴾ :

محترمه: په مذكوره صورت كې به دهر كال د قرباني قيمت صدقه كوي

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتارج٦ ص٣٢١ وتصدق بقيمتها غني شراها اولا لتعلقها بذمته بشرائها اولا فالمرادبالقيمة قيمة شاة تجزي فيها وكذافي مجالس الابرارج٣ ص٢٢٨ فلايقع عن قضائه بل يلزمه ان يتصدق بقيمة شاة وسط لمامضى كمافي الهندية ج٥ ص٢٩٤ وقديكون بالتصدق بقيمة الشاة وكذافي حقانية ج٦ ص٤٨٣ وكذافي رحيميه ج١٠ ص٣٧ / ٣٥

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿د کرايې سرای باندې قرباني﴾

الاستفتاء: که ديوشخص دوه کورونه وي په يوه کور کې دی خپله اوسيږي اوهغه بل کور يې په کرايه ورکړی ده اوبل شی نه لري اوس پردغه شخص قرباني واجب ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا بعد﴾:

محترمه: که چېرې دغه کور چې په کرايه يې ورکړی ده ددې لپاره وي چې داولاد نفقه په برابره وي يعني کسب په کوي بيا په دغه کور قيمت نه ده معتبر، ددغه کور په وجه قرباني نه پرواجبيږي بلکې دده امدن اوحاصلات يعني کرايه معتبره ده که چېرې ترحاجت اصلي زيات نصاب ته رسيده بيا قرباني پرواجب ده، اوکه دده کرايه ترحاجت اصلي زيات نصاب ته نه رسيده بيا قرباني نه ده پرواجب اوکه چېرې دغه کوردعيال دنفقې دپاره نه وي يعني کسب نه په کوي اودګرمي موسم اودژمي دموسم دپاره هم نه وي بياد کور قيمت معتبر ده که نصاب ته رسيدل قرباني پرواجب ده

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتارج٢ ص٧٠ وذكرفي الفتاوى فيمن له حوانيت ودورللغلة لكن غلتها لاتكفيه عياله انه فقير

وكذافي الهندية ج٥ ص٢٩٢ مط علوم القران وان كان له عقار ومستغلات ملک اختلف المشايخ المتاخرين رحمهم الله تعالى فالزعفراني والفقيه علي الرازي اعتبراقيمتهاوابوعلي الدقاق وغيره اعتبروا الداخل واختلفوافيمابينهم قال ابوعلي الدقاق ان كان يدخل له من ذالک قوت سنة فعليه الاضحية ومنهم من قال قوت شهرومتى فضل من ذالک قدرمائتى درهم فصاعدافعليه الاضحية

ولمافي قاضي خان على هامش الهندية ج١ ص٢٢٧ وماذادعلى الدارالواحدة يعتبرفي الغنى وقال في الهندية ج٥ ص٢٩٢ ولوكان له دارفيها بيتان شتوي وصيفي وفرش شتوي وصيفي لم يكن بهاغنيا فان كان له فيها الثلاثة بيوت وقيمة الثالث مائتادرهم فعليه الاضحية

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿د قرباني حيوان ژوندی صدقه کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! يوشخص صاحب النصاب ده غني ده د قرباني لپاره حيوان واخستل ترقرباني مخکې يوفقيرته دغه د قرباني حيوان دغسي ژوندی ورکړل د قرباني په توګه نوايا اوس دده قرباني څرنګه سوه صحيح ده اوکه نه اوکه نه وي صحيح نودبل حيوان قرباني کول پرستهاوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد : ﴾

محترمه :په مذکوره صورت کې ددغه شخص دغه قرباني نه صحيح کيږي نو پردغه شخص دبل حيوان قرباني کول ضروري دهٔ ځکه حيوان صدقه کول د قرباني لپاره کفايت نه کوي

لمافي ردالمحتار ج٩ ص٥٢١ قوله اراقة الدم قال في الجوهرة والدليل على انها الاراقة لوتصدق بعين الحيوان لم يجز

وكذافي البدائع ج٥ ص٦٦ ومنها ان لايقوم غيرها مقامها حتى لوتصدق بعين الشاة اوقيمتها في الوقت لايجزيه عن الاضحية لان الوجوب تعلق بالاراقة وكذافي الهندية ج٥ ص٢٩٣ وكذافي كتاب المسائل ج٢ص٢٩٣

﴿ورونه په کاروبارسره ګډ وي نو قرباني﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! که چيري دري يا څلور ورونه په کاروبار سره ګډوي نو قرباني پرتولوسته او که پريوه کهيو قرباني وکړي دنورو غاړي خلاصيږي اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد ﴾

محترمه: که چيري دومره مال وي چې تقسيم سي دهريوه ورور حصه نصاب ته رسيده بيا پرتولو سته ،يعني پرهريوه قرباني لازمه ده ديوه په قرباني دبل غاړي نه خلاصيږي اوکه چيري دومره مال ووچې تقسيم شي دهريوه ورور حصه نصاب ته نه رسيده بيا پريوه هم قرباني نسته

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٥ ص٢٩٢ والموسرفي ظاهر الرواية من له مائتادرهم اوعشرون دينارا اوشى يبلغ ذالک وكذافي التاتارخانية ج١٧ ص٤٠٥ وشرط وجوبها اليسار عند اصحابنا رحمهم الله تعالى والموسر في ظاهرالرواية من له مائتا درهم اوعشرون دينارا اوشى يبلغ ذالک سوى مسكه نه ومتاع مسكه نه ومركوبه وخادمه في حاجته التي لا يستغني عنها وكذافي كتاب النوازل ج١٤ ص٤٩٤ وكذافي امداد الفتاوى ج٢ ص٥٢ وكذافي رحمانيه ج٣ ص٢٢٧ وكذافي قرباني كا مسائل ص١٣٠

﴿دقرباني حيوان له اخستلو بعد نور شريكان شريک كول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كه چېري يوشخص يوغټ حيوان دځان لپاره واخستل چې قرباني په وكړي وروسته يي بيا شېږ(٦) نفره شريک كړل چې اوه (٧) نفره قرباني په دغه حيوان وكړي نوايااوس دغه قرباني څه حكم لري يعني په قرباني كې شريكان داول نه متعين كول ضروري دي اوكه وروسته شريكان شريكول هم صحيح دي؟ بينوا توجروا

﴿الافتاء بعون الله تعالى حامداومصليا وبعد:﴾

محترمه: افضله اوبهتره داده چې تراخستلو دحيوان مخكې دغه شريكان معلوم شي اوكه چېري يوشخص حيوان واخستل اوهغه شخص غني وي بياشېږ(٦) نفره شريكان كول هم جائز دي د ټولو قرباني صحيح كيږي لكن افضل اوښه كار نه ده يعني مكروه تنزيهي ده، اوكه هغه شخص فقير وي بيا په دغه مسئله كې اختلاف ده ، بعض فقهاء كرام وايي پرمسكين هغه حيوان نذر كيږي اوبعض بيا وايي چې نه نذر كيږي البته احتياط په اول قول كې ده چې نذر كيږي نو چې نذر سوه بيا خو دغه غټ حيوان پردغه يوه شخص واجب سو بيا نور نه سي شريكان كولاى البته أيسر اومفتى به قول داده چې نه پر نذر كيږي نوښا ء پر مفتى به قول يې شريكان كولاى شي

لمافي الهداية ج٤ ص٤٤٣ ولو اشترى بقرة يراد بها ان يضحى بها عن نفسه ثم اشترك ستة معه جاز استحسانا والاحسن ان يفعل ذالك قبل الشراء ليكون ابعد من الخلاف

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي الهندية ج٥ ص٣٠٤ ولواشترى بقرة يريدبها ان يضحى بها ثم اشترك فيها ستة يكره ويجزييم لانه بمنزلة سبع شياة حكما الاان يريد حين اشتراهاان يشركهم فيها فلايكره وان فعل ذالك قبل ان يشتريها كان احسن وهذا اذا كان موسراوكذافي الدر المختار مع ردالمحتارج٦ ص٣١٧وكذافي حقانية ج٦ ص٤٧١

﴿دقرباني دحيوان تى خراب وي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ديوحيوان چې يو تى يې خراب وي يعني شيدي نه تروځې پر داسي حيوان اختری کول صحيح ده او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: دداسي حيوانانو چې دوه تيان لري ده هغو که يو تى خراب وي بيا قرباني نه پر صحيح کيږي او کوم حيوانان چې څلور تيان لري په هغو کې که دوه تيان خراب وو بيا قرباني نه پر صحيح کيږي

لمافي هنديه ج٥ ص٢٩٩ والشطور لا تجزئ وهي من الشاة ما انقطع اللبن عن إحدى ضرعيها، ومن الإبل والبقر ما انقطع اللبن من ضرعيهما؛ لأن لكل واحد منهما أربع أضرع، كذا في التتارخانية

وكذافي ردالمحتار ج٦ص٣٢٥ وفي الشاة والمعز إذا لم يكن لهما إحدى حلمتيهما خلقة أو ذهبت بآفة وبقيت واحدة لم يجز، وفي الإبل والبقر إن ذهبت واحدة يجوز أو اثنتان لا اهـ وذكر فيها جواز التي لا ينزل لها لبن من غير علة. وفي التتارخانية والشطور لا تجزئ، وهي من الشاة ما قطع اللبن عن إحدى ضرعيها، ومن الإبل والبقر ما قطع من ضرعيها لأن لكل واحد منهما أربع أضرع

وكذافی مسائل المهمه ج٤ص١٧٢ ایک ہی تھن سے دودھ دینے والے جانور کی قربانی مسئلہ (١٤٢) : اگر بھیڑ ، بکری ، دنبی وغیرہ کے ایک تھن سے دودھ نہ اتر تا ہو، تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، کیوں کہ ایک تھن سے دودھ نہ اتر نا بھیڑ، بکری، دنبی وغیرہ میں عیب ہے، اور عیب دار جانور کی قربانی کرنے سے قربانی درست نہیں ہوتی ہے

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافى كتاب المسائل ج٢ص٢١٠ خشک تهن والے اور تهن کٹے جانور کی قربانی

بکری کے دو تھنوں میں سے ایک تھن اگر خشک ہوجائے یا کاٹ دیا جائے تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی اور اگر گائے یا اونٹنی کے دو تھن کٹ جائیں یا سوکھ جائیں تو ان کی قربانی بھی جائز نہ ہوگی؛ لیکن اگر گائے یا اونٹنی کے چار تھنوں میں سے صرف ایک تھن کٹ جائے تو اس کی قربانی درست ہے۔

﴿د کوموحیوانانو قرباني مکروه ده﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په کوموحیوانانو سره قرباني کول مکروه ده؟ بینوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه: یو داسي حیوان چې په غوږ کې درز وي (چاک) وي دوهم داسي حیوان چې په غوږ کې څیري والی وي دریم داسي حیوان چې لا ندي حصه د غوږیي کاټ وي څلرم داسي حیوان چې د غوږ د مخ حصه یي کاټ وي پنځم داسي حیوان چې وړي یه ختلي وي شپږم داچې په ستر کو کې چپوالی وي

لمافى الفقه الاسلامي وادلته ح٣ص٦٢١ وأما الصفات المكروهة في الحيوان المضحى به: فهي ما يأتي عند الفقهاء: قال الحنفية (٢٦): تكره التضحية بالشرقاء (المشقوقة الأذن)، والخرقاء (التي يخرق أذنها الوسم) والمدابرة (التي يقطع شيء من مؤخر أذنها) والمقابلة (التي يقطع شيء من مقدم أذنها)، لحديث علي المتقدم، وفيه: «وألا نضحي بعوراء، ولا مقابلة، ولا مدابرة، ولا خرقاء ولا شرقاء»

وكذافى الهندية ج٥ص٢٩٨ نهى أن يضحى بالشرقاء والمقابلة والمدابرة والخرقاء» فالنهي في الشرقاء والمقابلة والمدابرة محمول على الندب

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافى دررالحكام ج١ص٢٧٠ وما روي «أنه – صلى الله عليه وسلم – نهى أن يضحى بالشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة» فالنهي في الشرقاء والمقابلة والمدابرة محمول على الندب

وكذافى تبيين الحقائق ج٦ص٢٨٠ وكذافى المبسوط ج١٢ص١٦ وكذافى البدائع ج٥ص٧٦

﴿باب المضاربة﴾

﴿مضاربت مال بل چاته مضاربت وركول اوضمان﴾

الاستفتاء: مضارب ته دا روا ده چې د مضاربت مال دمالک بغير اجازه بل چاته په مضاربت ورکړې او که چېرې بل چاته ورکړي بيا ضمان څه وخت پر لازميږي ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالي

محترمه: دلته دري صورتونه دي (١) يو دا چې رب المال صراحة اجازه ورته کړي وي بيا جائز ده (٢) بل دا چې داسې ورته ويلي وي چې په خپله رأيه سره عمل کې کوه بيا ورته جائز دي دريم صورت دا چې اجازه يې نه وي ورته کړي او دغه شخص يې بل مضارب ته ورکړي په دغه صورت کې دامام صاحب او صاحبينو اختلاف ده چې ضمان څه وخت پر لازم ده امام صاحب رحمه الله وايي چې ضمان هغه وخت پر اول مضارب لازم ده چې دوهم مضارب تصرف کې وکړي او صاحبين رحمهما الله وايي چې په خالي ورکولو باندي پر اول مضارب ضمان لازم ده که تصرف کې وکړي اوکه نه مفتى به قول د صاحبينو ده

لمافى جوهرة النيرة ج١ص٢٩٤ قوله: وإذا) (دفع المضارب المال مضاربة ولم يأذن له رب المال) في ذلك أي لم يقل له اعمل برأيك (لم يضمن بالدفع ولا يتصرف المضارب الثاني حتى يربح فإذا ربح ضمن المضارب الأول لرب المال) وهذه رواية الحسن عن أبي حنيفة. وقال أبو يوسف ومحمد: إذا عمل به ضمن ربح، أو لم يربح وهو ظاهر الرواية عن أبي حنيفة

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافى الدرالمختار مع ردالمحتار ج٨ص٥٠٩ مط رشيديه ضارب المضارب آخربلاإذن المالك لم يضمن بالدفع مالم يعمل الثاني ربح الثاني أولا على الظاهر قوله على الظاهر اى ظاهر الرواية عن الامام وهو قولهما قال الرافعى وهوقوله قولهما وعليه الفتوي

وكذافى الدرالمنتقي ج٣ص٤٥٣فاذا ضارب المضارب بلا اذن فلاضمان مالم يعمل الثاني ربح اولا في ظاهر الرواية وبه يفتي

وكذافى الفقه الاسلامى وادلته ج٤ص٦٥١ مط رشيديه فالراجح عندالحنفية أن المضارب الأول لايضمن فى المضاربة الصحيحة بمجرد دفع المال الى المضارب الثاني وانما يضمن اذاعمل الثاني ربح اولم يربح

وكذافى ملتقى الابحر ج ٣ص٤٥٣ فاذا ضارب المضارب بلا اذن فلاضمان مالم يعمل الثاني فى ظاهر الرواية وهوقولهما وفى رواية الحسن عن الامام لايضمن بالعمل ايضا مالم يربح فالقول المقدم فيه راجح حسب ماصرح به الشامي وغيره وكذافى الهندية ج٤ص٢٩٩ وكذافى الفقه الحنفى فى ثوبه الجديد ج٥ص٧٨ وكذافى مجمع الضمانات ج٥ص٤١٠

﴿دبيت المال په روپو مضاربت کول﴾

الاستفتاء: زيددمحاذاميريامشردى ډيري دلګياني يااوطاقونه لري ډيرملګري لري زيداوس يوملګري ته وايي چې زه دبيت المال پيسې درکوم دوکان په جوړکړه نيمايي ګټه ستاده خپل کورپه چلوه اونيمه ګټه يې دبيت المال ده اوس دغه رقم مضاربت صحيح دى اوکه نه؟ يعني دبيت المال په پيسو مضاربت ياکاروبارکول دشريعت له نظره جوازلري اوکنه؟

Maktaba Tul Ishaat.com

اوداخبره هم په کې سته چې دغه کار کونکی ملګری یا مضارب په دې دوکان کې چې دبیت المال په پیسو یې جوړوي کیداسي خوراک ځنې وکړي یاوچاته یوشی مفت په ځوانی ورکړي پیسې نه ځنې واخلي داسي معامله څرنګه ده جوازلري اوکه نه؟ اوبل داچې محاذ مشریا دلګی مشر دبیت المال څخه پیسې قرض کړي بیا کاروبار یا مضاربت په وکړي یا یې د کورنفقه کړي جوازلري اوکه نه ؟بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه په مذکوره مسئله کې به ووایو چې دبیت المال په مصرفولو یا تصرف کولو کې دامیر اجازه غواړي

(لکن هر امیر اجازه کافي نه ده لکه ولسوال والي دلګې مشر محاذ مشر)

(بالفرض که دغه زید ته چې دی محاذ مشر ده هغه ترټولو لوړ امیرالمومنین یادوخت خلیفه اجازه ورکړي نو بیا دا تفصیل شته)

(په اول صورت کې ووایو چې امیر په بیت المال کې داسي حیثیت لري لکه ولي یاوصي په مال دیتیم کې نودنماء دګټې لپاره یې یوچاته په مضاربت ورکولای شي ترڅو ډیري شي البته که مضارب یوچاته مفت شیان ورکوي هغه به دځان له حصي ځخه ورکوي نه دبیت المال

Maktaba Tul Ishaat.com

دوم صورت كه امير د بيت المال روپي بل چاته په قرض ورکړي نو تاوان يې بيا پرهغه ده چاته چې ورکړي دي

دريم صورت كه امير خپله په قرض واخستلي بيا يې كاروبار په كول نوبيا به شاهدان پردغه معمله اوپر كتهباندي دروي

(١) لمافي ردالمحتار ج٣ص٣٠٩ وفي البحر ايضا عن المحيط والراى الى الامام من تفضيل وتسوية من غير ان يميل في ذالک الى هوى وفيه عن القنية وللامام الخيار في المنع والاعطاء في الحكم قلت ومثله في كتاب الخراج لابي يوسف الذي خاطب به هاروم الرشيد

(٢) وكذافي البحرالرائق ج٥ص٢٠٠ وللامام الخيارفي المنع والاعطاء في الحكم

(٣)وكذافي الموسوعة الفقهية ج٨ص٣٤٤/٣٤٥ سلطة التصرف في أموال بيت المال: – سلطة التصرف في بيت مال المسلمين للخليفة وحده أو من ينيبه (٢) . وذلك لأن الإمام نائب عن المسلمين فيما لم يتعين المتصرف فيي منهم. وكل من يتصرف في شيء من حقوقبيت المال فلا بد أن يستمد سلطته في ذلك من سلطة الإمام. ويجب – وهو ما جرت عليي العادة – أن يولي الخليفة على بيت المال رجلا من أهل الأمانة والقدرة. وكان المتصرف في بيت المال بإنابة الخليفة يسمى " صاحب بيت المال " وإنما يتصرف فيي طبقا لما يحدده الخليفة من طرق الصرف.
وكون الحق في التصرف في أموال بيت المال للخليفة ليس معناه أن يتصرف فييا طبقا لما يشتهي، كما يتصرف في ماله الخاص، فإن كان يفعل ذلك قيل: إن بيت المال قد فسد، أو أصبح غير منتظم، ويستتبع ذلك أحكاما خاصة يأتي بيانها، بل ينبغي أن يكون تصرفه في تلك الأموال كتصرف ولي اليتيم في مال اليتيم، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إني أنزلت نفسي من هذا المال بمنزلة ولي اليتيم، إن استغنيت استعففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، فإذا أيسرت قضيت (١) .

Maktaba Tul Ishaat.com

ويعني ذلك أن يتصرف في المال بالذي يرى أنه خير للمسلمين وأصلح لأمرهم، دون التصرف بالتشهي والهوى والأثرة (٢)

(٤) وكذافي الفقه الحنفي في ثوبه الجديد ج٣ص٨٥ فللامام ان يجيز من بيت المال من له عناء في الاسلام ومن يقوي به على العدو ويمل في ذالک بالذي يرى انه خير للمسلمين واصلح لامرهم

(٥) وكذافي التيين الحقائق ج٤ص١٧١وعلى الإمام أن يجعل لكل نوع من هذه الأنواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لأن لكل نوع حكما يختص به فإن لم يكن في بعضها شيء فللإمام أن يستقرض عليي من النوع الآخر ويصرفه إلى أهل ذلك ثم إذا حصل من ذلك النوع شيء رده في المستقرض منه إلا أن يكون المصروف من الصدقات أو من خمس الغنيمة على أهل الخراج وهم فقراء فإنه لا يرد فيي شيئا لأنهم مستحقون للصدقات بالفقر وكذا في غيره إذا صرفه إلى المستحق ويجب على الإمام أن يتقي الله تعالى ويصرف إلى كل مستحق قدر حاجته من غير زيادة فإن قصر في ذلك كان الله عليي حسيبا

(٦) وهكذافي شرح الحموي على الاشباه والنظائر ج١ص٣٣٠ وعلى الإمام أن يجعل لكل نوع من هذه الأنواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لأن لكل نوع حكما يختص به فإن لم يكن في بعضها شيء فللإمام أن يستقرض عليي من النوع الآخر ويصرفه إلى أهل ذلك ثم إذا حصل من ذلك النوع شيء رده في المستقرض منه إلا أن يكون المصروف من الصدقات أو من خمس الغنيمة على أهل الخراج وهم فقراء فإنه لا يرد فيي شيئا لأنهم مستحقون للصدقات بالفقر وكذا في غيره إذا صرفه إلى المستحق ويجب على الإمام أن يتقي الله تعالى ويصرف إلى كل مستحق قدر حاجته من غير زيادة فإن قصر في ذلك كان الله عليي حسيبا(٧) وكذافي فتح القدير ج٥ص٣٠٧

(٨) وكذافي الموسوعة الفقهية الكويتية (٨/ ٢٥٧) تنمية أموال بيت المال والتصرف فييا : بالإضافة إلى ما تقدم من صلاحيات الإنفاق في بيت المال ، فإن للإمام

Maktaba Tul Ishaat.com

التصرف في أموال بيت المال . والقاعدة في ذلك أن منزلة الإمام من أموال بيت المال منزلة الولي من مال اليتيم ، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إني أنزلت نفسي من هذا المال (البيع): يجوز للإمام بيع شيء من أموال بيت المال ، إذا رأى المصلحة في ذلك . أما شراؤه لنفسه شيئا منها فقد جاء في الدر المختار : لا يصح بيع الإمام ولا شراؤه من وكيل بيت المال لشيء من أموال بيت المال ؛ لأنه كوكيل اليتيم ، فلا يجوز ذلك منه إلا لضرورة . زاد في البحر : أو رغب في العقار بضعف قيمته ، على قول المتأخرين المفتى به .

ب –(الإجارة): أرض بيت المال تجري عليها أحكام الوقوف المؤبدة . فتؤجر كما يؤجر الوقف.

(المساقاة): تصح المساقاة من الإمام على بساتين بيت المال ، كما تصح من جائز التصرف لصبي تحت ولايته (١) .

د –(الإعارة): اختلف قول الشافعية في إعارة الإمام لشيء من أموال بيت المال ، فأفتى الإسنوي بجوازه ، بناء على أنه إذا جاز له التمليك من بيت المال فالإعارة أولى . وقال الرملي : لا يجوز للإمام مطلقا إعارة أموال بيت المال ، كالولي في مال موليي (٢) . وقال القليوبي : ثم إن أخذ أحد شيئا من بيت المال عارية فهلك في يده فلا ضمان عليي ، إن كان له في بيت المال حق ، وتسميته عارية مجاز (٣) .

هـ – الإقراض : ذكر ابن الأثير أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أقرض هندا بنت عتبة أربعة آلاف تتجر فيها وتضمنها (٤) .

ومما يجري مجرى الإقراض الإنفاق بقصد الرجوع ، ومن ذلك الإنفاق على البهيمة الضائعة ونحوها ، حفظا لها من التلف . ثم يرجع بيت المال بالنفقة على صاحب البهيمة ، وإن لم يعرف بيعت ، وأخذ من ثمنها حق بيت

(٩) وكذافي الموسوعة الفقهية الكويتية (٤٥/ ١٦٦)

تعرض الفقهاء لحكم تثمير مال اليتيم وتنميته من قبل الولي على ماله ، واختلفوا في ذلك على ثلاثة أقوال :

Maktaba Tul Ishaat.com

القول الأول : لجمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والحنابلة وهو أن للولي أن يتجر في مال اليتيم وينميي له ، لأن ذلك أصلح لليتيم ، إذ لا فائدة في إبقاء أمواله بدون استثمار ، أما أن يتسلفها ويتجر فييا لنفسه فلا يجوز له ذلك ، لأن الأصل في تصرفات الولي في مال اليتيم أنهامقيدة بمصلحته ، وعلى محور هذا الأصل تدور جميع تصرفات الولي .

قال مالك : لا بأس بالتجارة في أموال اليتامى لهم ، إذا كان الولي مأذونا ، فلا أرى عليي ضمانا . (١) وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ابتغوا في أموال اليتامى ، لا تأكلها الصدقة . (٢)

قال الباجي : فهذا إذن منه في إدارتها وتنميتها ، وذلك أن الناظر لليتيم إنما يقوم مقام الأب له ، فمن حكمه أن ينمي ماله ويثمره له ، ولا يثمره لنفسه ، لأنه حينئذ لا ينظر لليتيم وإنما ينظر لنفسه ، فإن استطاع أن يعمل فيي لليتيم ، وإلا فليدفعه إلى ثقة يعمل فيي .

(٣) وقال الحنفية : كما أن للوصي أن يتجر في مال اليتيم ، فله أن يدفعه لغيره مضاربة ، وله أن يعمل به مضاربة أيضا بحصة شائعة من الربح . فإن جعل ماله مضاربة عند نفسه ، فينبغي عليي أن يشهد على ذلك عند الابتداء ، فإن لم يشهد يحله الربح فيما بينه وبين الله تعالى ، ولكن القاضي لا يصدقه في ذلك .

وكذا إذا شاركه ورأس ماله أقل من مال الصغير ، فإن أشهد على ذلك يكون الربح بينهما على الشرط ، وإن لم يشهد يحل له فيما بينه وبين الله تعالى ، غير أن القاضي لا يصدقه ، ويجعل الربح على قدر رأس مالهما

باب القرض والدين﴾

﴿قرضخواه ته موبائل مصروف كول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! يوشخص پربل شخص روپى قرض اوپور باندي ده كله چې دغه قرضخواه ټلفون وركوي رابطه ورسره كوي هغه قرضداره موبائل په يوخاصه طريقه مصروف كړي ياداسي طريقه وكړي چې دبل چا ټلفون ورته راځي يعني نه بندوي نه

Maktaba Tul Ishaat.com

اوتاف كوريج وي اونه يې نمبرييزي وي خود قرضخواه تلفون نه ورته راځي اياداسي عمل كول څرنګه ده ؟ بينوا توجروا !

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد :﴾

محترمه : په قرض اداء كولو كې تال متول كول شرعا ظلم ده ددي لپاره كه هره طريقه اختيار كړي درسته اوصحيح نه ده لهذا قرضخواه پريشانه كولو په غرض موبائل په داسي طريقه سيټ (برابرول) چې قرضخواه رابطه ورسره ونه كړي صحيح نه ده كه دمهلت ضرورت وي دهغه شخص سره دي سمه رابطه وكړئ وخت دي ورځخه واخلي

(١) لمافي صحيح المسلم ج٢ص١٨ عن بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مطل الغني ظلم

(٢) وكذافي مسند احمد ج٢ص٧١ (٣) وكذافي موبائل شرعي احكام ص٦٠ والله اعلم

﴿كتاب الحدود﴾

﴿باب الدية﴾

﴿ديت كې اصل كوم شيان دي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په ديت كې كوم شيان او اجناس اصل دي؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه : په ديت كې د امام صاحب او صاحبينو اختلاف ده امام اعظم صاحب رحمه الله وايي چې اصل اجناس د ديت لپاره دري دي هغه لكه اوښان او سره زر او سپين زر او

Maktaba Tul Ishaat.com

صاحبينوايي چې دري دغه دي غوايان اوپسونه هم دي لکن مفتى به قول د امام صاحب رحمه الله ده

لمافي القول الراجح ج٢ص٣٤٧(القول الراجح هو قول ابي حنيفة رحمه الله وكذافي ردالمحتار ج١٠ص٢٣٦ مط رشيديه والصحيح ما ذهب إليه الإمام كما في المضمرات، وأفاد أن كل الأنواع أصول وعليه أصحابنا وأن التعين بالرضا أو القضاء وعليه عمل القضاة

وكذافى الفقه الاسلامي وادلته ج٦ص٢٨٣ مط رشيديه رأي أبي حنيفة ومالك والشافعي في مذهبه القديم ان الدية تجب في واحد من ثلاثة انواع الابل والذهب والفضة ويجزئ دفعها من اي نوع ودليلهم ما ثبت في كتاب عمرو بن حزم في الديات وان في النفس الدية مئة من الإبل وأن عمر فرض علي اهل الذهب في الدية الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم ورأي أبي حنيفة هو الصحيح في مذهبه وكذافى ملتقي الابحر ج٤ ص٣٤٢ وكذافى الهندية ج٦ص٢٤

وكذافي فتاوى حقانيه ج٥ص٢٢٤ديت كى شر عى مقدارسوال :۔ جنا ب مفتى صا حب ! شر يعت مقد سہ ميں قتل كى د يت كتنى مقر ر فر ما ئى گئى ہے ؟ الجواب شر يعت ِمقد سہ ميں قتل كى د يت كى مقدار او نٹو ں كے ا عتبا ر سے سو ا و نٹ ہے اور سو نے كے ا عتبا ر سے ايک ہز ار د ينا ر ہے اور چا ند ى كے ا عتبا ر سے دس ہز ار در ہم ہے ۔

(په ديت کې د قاتل اختيار ده که مقتول د وارثانو)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په قتل خطاء يا شبه عمد کې دري قسمه ديت آخستل کيږي لکه أوښان،دراهم،دنانير،نو په دا درو قسمه شيانو کې اخيار د قاتل ده أو که د مقتول د وارثانو ؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: په صورت مذکوره کې په دغه دري قسمه دیت کې چې هره قسم قاتل ته اسانه وي هغه دي ورکړي ځکه چې د دیت په أداء کولو کې إختیار وقاتل یا دده وعاقله وو ته دی

لمافي «درر الحكام شرح غرر الأحكام» (٢/ ١٠٣):

«دية الخطأ وهي ثلاثة أصناف من الإبل والعين والورق قال أبو حنيفة – رحمه الله تعالى – من الإبل مائة ومن العين ألف دينار ومن الورق عشرة آلاف وللقاتل الخيار يؤدي أي نوع شاء»

ولمافي «الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (٦/ ٢٤):

«قال أبو حنيفة – رحمه الله تعالى –: من الإبل مائة، ومن العين ألف دينار، ومن الورق عشرة آلاف، وللقاتل الخيار يؤدي أي نوع شاء كذا في محيط السرخسي»

(جواز الزنا بنساء أهل الحرب في دار الحرب هل هو قول الامام الاعظم أم لا)

الاستفتاء: ماتقول في قول العلامة: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي في كتبه مانصه استدل بها أبو حنيفة على جواز الزنا بنساء أهل الحرب في دار الحرب هل هو قول الامام الاعظم ام لا بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى حامدا ومصليا وبعد:

اقول ما قاله السيوطى فى الاكليل وفي «تفسير الألوسي = روح المعاني إذ يقول: استدل بها أبو حنيفة على جواز الزنا بنساء أهل الحرب فى دار الحرب. لم يثبت عن الامام أبى حنيفة رحمه اللّٰه تعالى باسناد صحيح عنه

قال العلامة: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) في «الإكليل في استنباط التنزيل» (ص١٤٥): «قوله تعالى: {وَلَا يَطَئُونَ مَوْطِئًا}

Maktaba Tul Ishaat.com

الآية استدل بها أبو حنيفة على جواز الزنا بنساء أهل الحرب في دار الحرب، وقم على أن وطء ديارهم إذا جعل بمثابة النيل منهم وأخذ أموالهم فإن الفارس يستحق سهم الفرس بدخول أرض الحرب لا بالحيازة لأن وطء ديارهم يدخل عليهم الذل»

قال العلامة: شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي (ت ١٢٧٠هـ) في «تفسير الألوسي = روح المعاني» (٦/ ٤٤):

«واستدل بها- على ما نقل الجلال السيوطي- أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه على جواز الزنا بنساء أهل الحرب في دار الحرب إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ على إحسانهم»

قال العلامة: أبو محمد عبد القادر بن حبيب الله بن كورو عبد القادر بن حبيب اللّه بن كورو، بن سجن، بن سبر السندى (ت ١٤١٨ هـ) في «الذهب المسبوك في تحقيق روايات غزوة تبوك» (ص١٧٠):

«انظر ما قاله السيوطى فى الاكليل تحت هذه الآية ص ١٢٣. إذ يقول: استدل بها أبو حنيفة على جواز الزنا بنساء أهل الحرب فى دار الحرب. قلت: هذا لا يثبت عن الامام أبى حنيفة رحمه اللّه تعالى باسناد صحيح عنه واللّه أعلم. انظر الاعتصام للشاطبى ٢/ ٢٢٦»

﴿باب السرقة﴾

﴿په سپي يا پلزن غل معلوم کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب په سپي يا پلزن باندي غلا ثابتيدلای شي اوکه نه ؟ بينوا توجروا!

﴿ألجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه چې ديوشي اثبات چې کيږي په دغه لاندي ذکر سويو شيانو سره کيږي

Maktaba Tul Ishaat.com

(١)القرينة القاطعة(٢)الشاهدة ٣الاقرار (٤)اليمين (٥)النكول عن اليمين (٦)القسامة، نولهذا دغلا ثابتول په شاهدانو اويا اقرار سره به وي په سپي يا پلزن سره غلا نه ثابتبږي اوپه تجربه سره هم ثابته سوي ده چې غير مجرم شخص يې نيولی وي اوبعد سارقان معلوم شي اوهغه غير مجرم شخص بيځايه زهير شي

د پرپلزن ياسپي ياکاهن يامنجم تصديق اوددوی پرخبره يقين اواعتماد پرکول چې ده ته داشيان معلوميږي د کفر خطره ده

البته که چېري پرپلزن اوسپي باندي يقين دمعلومات نه وي چې دوی ته علم اوخبر تياشته اونه يې هم دمعلومات لپاره راولي بلکې ددي لپاره يې راولي چې سارقان وبيږي ترڅو اقرار وکړي اويانوري قرينې وي داثبات خوپه پلزن اوسپي باندي رهنمايي دتاکيد لپاره وکړي اويادنوروغلودويرولو لپاروي ترڅودغلا کار پري منع شي خو دغلا داثبات لپاره نه وي صرف ددي لپاره وي چې اقرار ته اماده شي څه مشکل نشته

ځکه نن صبا ډيرو غلو دسپي او پلزن په وجه غلا نه کوي ترڅو خلګ وويږي خو که اقرار ونه کړي نو په سپي او پلزن غلا نه ثابتيږي

(١)لمافي الدرالمختارمع ردالمحتارج٤ ص٨٩ قضى بالقطع ببينة اواقرار

(٢) وكذافي مجمع الانهر ج١ ص٦١٤ وتثبت السرقة بمايثبت به الشرب اى تثبت بشهادة رجلين وبالاقرار

(٣) وكذافي الاختيار لتعليل المختار ج٤ ص١٠٥ وتثبت السرقة بمايثبت به القذف يعني بالاقرار مرة وبشهادة شاهدين كسائرالحقوق

Maktaba Tul Ishaat.com

(٤) وكذافي الموسوعة الفقه الاسلامي ج٥ ص١٥٧ وتثبت السرقة باحدامرين ١ الاقرار بان يقر السارق على نفسه بالسرقة ٢ الشهادة بان يشهدعليه رجلان عدلان بانه سرق

(٥) وكذافي الهندية ج٢ ص١٧٢السرقة انمايظهر باحدالامرين امابالبينة اوبالاقرار

(٦) وكذافي الفريدية ج٤ ص٥٠٣ وفي الحديث من اتى كاهنا اوعرافا فصدقه بمايقول فقدكفر بماانزل على محمد اخرجه اصحاب السنن الاربعة وصححه الحاكم(والكاهن كمافي مختصر النهاية للسيوطي من يتعاطى الخبر عن الكائنات في المستقبل ويدعى معرفة الاسرار والعراف المنجم وقال الخطابي هوالذي يتعاطى معرفة مكان المسروق والضالة ونوهما ردالمحتار ج٤ ص٢٤٢ (٧) وكذافي الاصلية ج٣ ص١٨٤

(٨) وكذافي الموسوعة الفقهية ج٤٠ ص٢٣٩ذهب الحنفية إلى أنه لا يثبت النسب بقول القائفولا اعتبار بقول القائف، وسرور النبي – صلى الله عليه وسلم – بقوله في أسامة إنما كان لأن الكفار كانوا يطعنون في نسب أسامة فكان قول القائف مقطعا لطعنهم فسر به

(٩) وكذافي البحرالرائق ج٤ص٢٩٧وبالإجماع لا يحكم بقول القائف في قفوا الآثار فكذا في إلحاق النسب.

(١٠) وكذافي المعتصر من المختصرج٢ص٤٧ وتجدر الإشارة إلى أن الحنفية لا يجيزون العمل بقول القائف مطلقا.

(١١) وكذافي ا لموسوعة الفقهية ج١٠ص١٦٠ولا يعمل بقول القائف

(١٢) وكذافي لفقه الاسلامي وأدلته ج١٠ص٧٢٥٥ أسباب الحكم ستة ألقرينة القاطعة والشهادة والإقرار واليمين والنكول عن اليمين والقسامة.

(١٣) وكذافي دررالحكام ج٤ص٤٨٣

Maktaba Tul Ishaat.com

(۱٤) وكذافي نجم الفتاوی ج۱ ص۱۰۴ کیافرماتے ہیں علماء کرام ومفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگرکسی شخص کاکوئی نقصان مثلا چوری وغیرہ ہوجائے تو وہ شخص کسی عامل یانجومی وغیرہ کے پاس جاتاہے اورپھر نجومی یاعامل جس شخص کے بارے میں اپنے شک کااظہار کرتاہے تویہ شخص ا س کے کہنے کی بناء پر اس شخص سے اپنا نقصان وصول کرنے کاتقاضا کرتاہے۔تو آیا اس شخص کااس نجومی یاعامل کی خبر پر اعتماد کرنا اور متعین کئے گئے شخص سے وصولی کاتقاضا کرنا صحیح ہے یانہیں ؟

الجواب بعون الملک الوهاب

صورت مسئولہ مینعامل یانجومی کے قول پراعتماد کرکے وصولی کاتقاضا قطعاصحیح نہیں ہے بلکہ اس کی بات کی تصدیق کرناکفر ہے جس سے اجتناب واجب ہے۔

والحاصل ان الكاهن من يدعي معرفة الغيب باسباب وهي مختلفة والكل مذموم شرعامحكوم عليهم وعلى مصدقهم بالكفروفي التاتارخانية : يكفر بقوله انا اعلم المسروقات اواناخبر عن اخبار الجن اياى۔

اوهم دغه رنګه فتوی دبنوري ټاون هم ده فتوی نمبر : ۱۴۴۱۰۷۲۰۰۹۴۷

دارالافتاء : جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن

کتے کے ذریعہ چور معلوم کرنے کاحکم

سوال کتے کے ذریعہ چور وغیرہ معلوم کرنا ازروئے شریعت معتبر ہے یانہیں؟

جواب واضح رہے کہ کسی کو مجرم ثابت کرنے کے شرعاً دو طریقے ہیں:

۱:... مجرم خود جرم کا اعتراف کرے۔

۲:...یا شرعی شہادت کے ذریعے جرم ثابت کیا جائے۔

اس کے علاوہ کسی اور طریقے سے کسی کو مجرم ثابت نہیں کیا جاسکتا، یہاں تک کہ اگر انسانوں کی گواہی میں نصابِ شہادت مکمل نہ ہو تو ایسے انسانوں کی گواہی کا اعتبار بھی نہیں کیا جاسکتا۔بنابریں صورتِ مسئولہ میں کتوں کی نشان دہی کے ذریعے کسی کو قاتل یا چور ثابت کرنا شرعاً معتبر نہیں؛ کیوں کہ شرعی لحاظ سے کتے کی راہ نمائی ونشان دہی نہ تو گواہی ہے، نہ ہی انسانی گواہوں کے قائم مقام ہے۔

گو بعض مواقع پر دیگر قرائن کے ساتھ مل کر کتے کی نشان دہی بطورِ تائید مقدمے میں پیش رفت کے لیے استعمال کرنے کی گنجائش نکل سکتی ہے، لیکن صرف کتوں کی نشان دہی کی بنیاد پر چوری وغیرہ کے دعویٰ کی کوئی حیثیت نہیں ہے، ایسا دعویٰ عدمِ ثبوت (گواہی یا اعتراف نہ ہونے) کی بناپر قابل رد ہے۔

حدیث شریف میں ہے:’عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلّم قال: ’’لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم، ولكن اليمين على المدعى

Maktaba Tul Ishaat.com

عليه''. رواه مسلم ... عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعًا: لكن البينة على المدعي واليمين على من أنكر''. (مشكاة المصابيح، باب الأقضية والشهادات، ٣٢٦، ط:قديمى)

مرقاة المفاتيح ميں ہے:''وقال النووي: هذا الحديث قاعدة شريفة كلية من قواعد أحكام الشرع ففيه أنه لايقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج إلى بينة أو تصديق المدعٰى عليه''. (مرقاة المفاتيح، ج:٧،ص:٢٥٠، ط: مكتبة إمدادية، ملتان) فتاوىٰ ہندیہ میں ہے:''أما أقسام الشهادة: فمنها الشهادة على الزنا وتعتبر فيها أربعة من الرجال، ومنها الشهادة ببقية الحدود والقصاص، تقبل فيها شهادة رجلين ولاتقبل في هذين القسمين شهادة النساء، هكذا في الهداية''. (الفتاوى الهندية، كتاب الشهادات، الباب الأول في تعريفها، ج: ٣، ص:٤٥١، ط:رشيدية) فقط والله أعلم

﴿باب الوقف﴾

﴿دمنقول شيانو وقف﴾

الاستفتاء: په وقف کې خود داسې شي وقف صحيح کيږي چې هغه نه نقل کيږي لکه ځمکه او دمنقول شې وقف صحيح کيږي هغه وخت چې تابع دغير منقول وي اوس پوښتنه داده چې دغه منقول شيان مثلا قران کريم يانور شيان چې هغه نقل کيږي د دغو وقف کول څرنګه ده؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : په مذکوره صورت کې د هغو منقوله شيانو وقف هم صحيح ده چې عرف باندي راغلی وي اوکوم منقوله شيان چې عرف نه وي باندي راغلی دهغو وقف صحيح نه ده

لمافي الدرالمختار مع رد ج۴ ص۳۶۵ (وَ) كَمَا صَحَّ أَيْضًا وَقْفُ كُلِّ (مَنْقُولٍ) قَصْدًا (فِيمَا تَعَامُلٌ) لِلنَّاسِ (كَفَأْسٍ وَقَدُومٍ) بَلْ (وَدَرَاهِمَ وَدَنَانِيرَ وَفِي الدُّرَرِ وَقَفَ مُصْحَفًا عَلَى

Maktaba Tul Ishaat.com

أَهْلِ مَسْجِدٍ لِلْقِرَاءَةِ إنْ يُحْصُونَ جَازَ وَإِنْ وَقَفَ عَلَى الْمَسْجِدِ جَازَ وَيَقْرَأُ فِيهِ، وَلَا يَكُونُ مَحْصُورًا عَلَى هَذَا الْمَسْجِدِ

وكذافی التاتارخانية ج۵ص۷۱۰ يجب ان يعلم ان وقف المنقول تبعا للعقار واماوقفه مقصودا ان كان كراعا اوسلاحا يجوز وان كان سوى ذالک شيأ لم يجز التعارف بوقفه كالثياب والحيوان لايجوزعندنا وان كان متعارفاكالفاسوالقدوم والجنازة وثياب الجنازة ومايحتاج من الاواني والقدورفی غسل الموتى والمصحف بقراءة القرأن قال ابويوسف رحمه الله تعالى لايجوز وقال محمد رحمه الله تعالى يجوز واليه ذهب عامة المشايخ منهم الامام شمس الأئمة الحلواني

وكذافي مجمع الأنهر ج۱ص۷۳۹ وَقَدْ حَكَى فِي الْمُجْتَبَى الْخِلَافَ عَلَى خِلَافِ هَذَا الْمَنْقُولِ فَقِيلَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ بِجَوَازِهِ مُطْلَقًا جَرَى التَّعَارُفُ بِهِ أَوَّلًا وَقَوْلُ أَبِي يُوسُفَ إنْ جَرَى فِيهِ تَعَامُلٌ وَلَمَّا جَرَى التَّعَامُلُ فِي وَقْفِ الدَّنَانِيرِ وَالدَّرَاهِمِ فِي زَمَان زُفَرَ بَعْدَ تَجْوِيزِ صِحَّةِ وَقْفِهِمَا فِي رِوَايَةٍ دَخَلَتْ تَحْتَ قَوْلِ مُحَمَّدٍ الْمُفْتَى بِهِ فِي وَقْفِ كُلِّ مَنْقُولٍ فِيهِ تَعَامُلٌ كَمَا لَا يَخْفَى

وكذافی خزينة الفقه ج۳ص ۹۲وقف اشياء غير منقولہ میں تمام چیزوں کاوقف درست ہے نیز اشیاء منقولہ جو غیر منقولہ کے تابع ہے یعنی جوزمین کے ساتھ ملی ہے وہ بھی بالاتفاق درست ہے اور اشیاء منقولہ جو غیر تابع ہے ان چیزوں کاوقف بھی صحیح ہے جن کی وقف کا رواج ہو جیسے مساجد مدارس کیلئے مصاحف کتابیں لوٹاگھڑی جای نماز اور بجلی کے پنکھے وغیرہ کا وقف درست ہے

شئ منقول بالمقصود کے وقف کی صورتیں شئ منقول کی دو صورتیں ہیں ۱اول یہ ہے کہ ان چیزوں کے کرنے کا تعارف اور رواج نہیں تو اس کا وقف صحیح نہیں ہے جیسے وحیوانات

دوسری صورت یہ ہے کہاس کاوقف متعارف ہو توجائز ہے جیسے جنازہ کے دفن وغیرہ کیلے آرہ بسولہ جنازہ کے کپڑے میت کے غسل کے لئے دیگچہ اور مصاحف وغیرہتو مفتی بہ قول کے مطابق اس کا وقف صحیح ہے

﴿ كتاب الجهاد ﴾

﴿ باب التصرف في بيت المال ﴾

﴿ د بيت المال په روپو مضاربت کول يا بل تصرف ﴾

الاستفتاء: زيد د محاذ امير يا مشر دې ډيري دلګيانې يا اوطاقونه لري ډير ملګري لري زيد اوس يو ملګري ته وايي چې زه د بيت المال پيسې د رکوم دوکان په جوړ کړه نيمايي ګټه ستاده خپل کور په چلوه اونيمه ګټه يې د بيت المال ده اوس دغه رقم مضاربت صحيح دی اوکه نه؟ يعني د بيت المال په پيسو مضاربت يا کاروبار کول د شريعت له نظره جواز لري اوکه نه؟

او داخبره هم په کې سته چې دغه کار کونکی ملګری يا مضارب په دې دوکان کې چې د بيت المال په پيسو يې جوړوي کيداسي خوراک ځنې وکړي يا وچا ته يوشی مفت په ځوانۍ ورکړي پيسې نه ځنې واخلي داسي معامله څنګه ده جواز لري اوکه نه؟ اوبل داچې محاذ مشر يا دلګی مشر د بيت المال څخه پيسې قرض کړي بيا کاروبار يا مضاربت په وکړي يا يې د کور نفقه کړي جواز لري اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿ الجواب باسم ملهم الصدق والصواب ﴾

محترمه په مذکوره مسئله کې به ووايو چې د بيت المال په مصرفولو يا تصرف کولو کې دامير اجازه غواړي

(لکن هر امير اجازه کافي نه ده لکه ولسوال والي دلګې مشر محاذ مشر)

Maktaba Tul Ishaat.com

(بالفرض كه دغه زيد ته چې دی محاذ مشرده هغه ترټولو لوړ امیرالمومنین یادوخت خلیفه اجازه ورکړي نو بیا دا تفصیل شته)

(په اول صورت کې ووایو چې امیر په بیت المال کې داسي حیثیت لري لکه ولي یاوصي په مال دیتیم کې نودنماء دګټې لپاره یې یوچاته په مضاربت ورکولای شي ترڅو ډیري شي البته که مضارب یوچاته مفت شیان ورکوي هغه به دځان له حصې ځخه ورکوي نه دبیت المال

دوم صورت که امیر دبیت المال روپي بل چاته په قرض ورکړي نو تاوان یې بیا پرهغه ده چاته چې ورکړي دي

دریم صورت که امیر خپله په قرض واخستلي بیا یې کاروبار په کول نوبیا به شاهدان پردغه معمله اوپر ګټه باندي دروي

(١) لمافي ردالمحتار ج٣ص٣٠٩ وفي البحر ايضا عن المحيط والراى الى الامام من تفضيل وتسوية من غير ان يميل في ذالک الى هوى وفيه عن القنية وللامام الخيار في المنع والاعطاء في الحكم قلت ومثله في كتاب الخراج لابي يوسف الذي خاطب به هاروم الرشيد

(٢) وكذافي البحرالرائق ج٥ص٢٠٠ وللامام الخيارفي المنع والاعطاء في الحكم

(٣)وكذافي الموسوعة الفقهية ج٨ص٣٤٤/٣٤٥ سلطة التصرف في أموال بيت المال: – سلطة التصرف في بيت مال المسلمين للخليفة وحده أو من ينيبه (٢) . وذلك لأن الإمام نائب عن المسلمين فيما لم يتعين المتصرف فيي منهم. وكل من يتصرف في شيء من حقوقبيت المال فلا بد أن يستمد سلطته في ذلك من سلطة

Maktaba Tul Ishaat.com

الإمام. ويجب – وهو ما جرت عليي العادة – أن يولي الخليفة على بيت المال رجلا من أهل الأمانة والقدرة. وكان المتصرف في بيت المال بإنابة الخليفة يسمى " صاحب بيت المال " وإنما يتصرف فيي طبقا لما يحدده الخليفة من طرق الصرف.

وكون الحق في التصرف في أموال بيت المال للخليفة ليس معناه أن يتصرف فييا طبقا لما يشتهي، كما يتصرف في ماله الخاص، فإن كان يفعل ذلك قيل: إن بيت المال قد فسد، أو أصبح غير منتظم، ويستتبع ذلك أحكاما خاصة يأتي بيانها، بل ينبغي أن يكون تصرفه في تلك الأموال كتصرف ولي اليتيم في مال اليتيم، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إني أنزلت نفسي من هذا المال بمنزلة ولي اليتيم، إن استغنيت استعففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، فإذا أيسرت قضيت (١) .

ويعني ذلك أن يتصرف في المال بالذي يرى أنه خير للمسلمين وأصلح لأمرهم، دون التصرف بالتشهي والهوى والأثرة (٢)

(٤) وكذافي الفقه الحنفي في ثوبه الجديد ج٣ص٨٥ فللامام ان يجيز من بيت المال من له عناء في الاسلام ومن يقوي به على العدو ويمل في ذالک بالذي يرى انه خير للمسلمين واصلح لامرهم

(٥) وكذافي التيين الحقائق ج٤ص١٧١وعلى الإمام أن يجعل لكل نوع من هذه الأنواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لأن لكل نوع حكما يختص به فإن لم يكن في بعضها شيء فللإمام أن يستقرض عليي من النوع الآخر ويصرفه إلى أهل ذلك ثم إذا حصل من ذلك النوع شيء رده في المستقرض منه إلا أن يكون المصروف من الصدقات أو من خمس الغنيمة على أهل الخراج وهم فقراء فإنه لا يرد فيي شيئا لأنهم مستحقون للصدقات بالفقر وكذا في غيره إذا صرفه إلى المستحق ويجب على الإمام أن يتقي الله تعالى ويصرف إلى كل مستحق قدر حاجته من غير زيادة فإن قصر في ذلك كان الله عليي حسيبا

(٦) وهكذافي شرح الحموي على الاشباه والنظائر ج١ص٣٣٠ وعلى الإمام أن يجعل لكل نوع من هذه الأنواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لأن لكل نوع حكما

Maktaba Tul Ishaat.com

يختص به فإن لم يكن في بعضها شيء فللإمام أن يستقرض عليي من النوع الآخر ويصرفه إلى أهل ذلك ثم إذا حصل من ذلك النوع شيء رده في المستقرض منه إلا أن يكون المصروف من الصدقات أو من خمس الغنيمة على أهل الخراج وهم فقراء فإنه لا يرد فيي شيئا لأنهم مستحقون للصدقات بالفقر وكذا في غيره إذا صرفه إلى المستحق ويجب على الإمام أن يتقي الله تعالى ويصرف إلى كل مستحق قدر حاجته من غير زيادة فإن قصر في ذلك كان الله عليي حسيبا(٧) وكذافي فتح القدير ج٥ص٣٠٧

(٨) وكذافي الموسوعة الفقهية الكويتية (٨/ ٢٥٧) تنمية أموال بيت المال والتصرف فييا : بالإضافة إلى ما تقدم من صلاحيات الإنفاق في بيت المال ، فإن للإمام التصرف في أموال بيت المال . والقاعدة في ذلك أن منزلة الإمام من أموال بيت المال منزلة الولي من مال اليتيم ، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إني أنزلت نفسي من هذا المال (البيع): يجوز للإمام بيع شيء من أموال بيت المال ، إذا رأى المصلحة في ذلك . أما شراؤه لنفسه شيئا منها فقد جاء في الدر المختار : لا يصح بيع الإمام ولا شراؤه من وكيل بيت المال لشيء من أموال بيت المال ؛ لأنه كوكيل اليتيم ، فلا يجوز ذلك منه إلا لضرورة . زاد في البحر : أو رغب في العقار بضعف قيمته ، على قول المتأخرين المفتى به .

ب –(الإجارة): أرض بيت المال تجري عليها أحكام الوقوف المؤبدة . فتؤجر كما يؤجر الوقف.

(المساقاة): تصح المساقاة من الإمام على بساتين بيت المال ، كما تصح من جائز التصرف لصبي تحت ولايته (١) .

د –(الإعارة): اختلف قول الشافعية في إعارة الإمام لشيء من أموال بيت المال ، فأفتى الإسنوي بجوازه ، بناء على أنه إذا جاز له التمليك من بيت المال فالإعارة أولى . وقال الرملي : لا يجوز للإمام مطلقا إعارة أموال بيت المال ، كالولي في مال موليي (٢) . وقال القليوبي : ثم إن أخذ أحد شيئا من بيت المال عارية فهلك في يده فلا ضمان عليي ، إن كان له في بيت المال حق ، وتسميته عارية مجاز (٣) .

Maktaba Tul Ishaat.com

هـ – الإقراض : ذكر ابن الأثير أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أقرض هندا بنت عتبة أربعة آلاف تتجر فيها وتضمنها (٤) .

ومما يجري مجرى الإقراض الإنفاق بقصد الرجوع ، ومن ذلك الإنفاق على البهيمة الضائعة ونحوها ، حفظا لها من التلف . ثم يرجع بيت المال بالنفقة على صاحب البهيمة ، وإن لم يعرف بيعت ، وأخذ من ثمنها حق بيت

(٩) وكذافي الموسوعة الفقهية الكويتية (٤٥/ ١٦٦)

تعرض الفقهاء لحكم تثمير مال اليتيم وتنميته من قبل الولي على ماله ، واختلفوا في ذلك على ثلاثة أقوال :

القول الأول : لجمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والحنابلة وهو أن للولي أن يتجر في مال اليتيم وينميي له ، لأن ذلك أصلح لليتيم ، إذ لا فائدة في إبقاء أمواله بدون استثمار ، أما أن يتسلفها ويتجر فيها لنفسه فلا يجوز له ذلك ، لأن الأصل في تصرفات الولي في مال اليتيم أنهامقيدة بمصلحته ، وعلى محور هذا الأصل تدور جميع تصرفات الولي .

قال مالك : لا بأس بالتجارة في أموال اليتامى لهم ، إذا كان الولي مأذونا ، فلا أرى عليي ضمانا . (١) وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ابتغوا في أموال اليتامى ، لا تأكلها الصدقة . (٢)

قال الباجي : فهذا إذن منه في إدارتها وتنميتها ، وذلك أن الناظر لليتيم إنما يقوم مقام الأب له ، فمن حكمه أن ينمي ماله ويثمره له ، ولا يثمره لنفسه ، لأنه حينئذ لا ينظر لليتيم وإنما ينظر لنفسه ، فإن استطاع أن يعمل فيي لليتيم ، وإلا فليدفعه إلى ثقة يعمل فيي .

(٣) وقال الحنفية : كما أن للوصي أن يتجر في مال اليتيم ، فله أن يدفعه لغيره مضاربة ، وله أن يعمل به مضاربة أيضا بحصة شائعة من الربح . فإن جعل ماله مضاربة عند نفسه ، فينبغي عليي أن يشهد على ذلك عند الابتداء ، فإن لم يشهد يحله الربح فيما بينه وبين الله تعالى ، ولكن القاضي لا يصدقه في ذلك .

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذا إذا شاركه ورأس ماله أقل من مال الصغير ، فإن أشهد على ذلك يكون الربح بينهما على الشرط ، وإن لم يشهد يحل له فيما بينه وبين الله تعالى ، غير أن القاضي لا يصدقه ، ويجعل الربح على قدر رأس مالهما

(دامير أمرپه مباحاتو کې)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دأميرالمومنين أمر په مباحاتو کې واجب دی اوکه نه ؟ مثلا اوس په افغانستان کې دطالبانو له طرفه پسونه پاکستان ته اړول منع دي اوس بعضي خلګ تجارت کوي په أفغانستان کې پسونه رانسي بيا يي پاکستان ته بغيراجازت اړوي نوأوس پوښتنه داده چې ايا پردغه خلګو دأميرالمومنين أمرواجب دی أوکه نه ؟!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دأميرالمومنين أمر واجب ده ترهغه وخته ترڅو چې په منکر نه وي أمر کړي نوپه مباحاتو کې دمنع أمر هم واجب دی نوأوس ودغه تجارانو ته دغه کار کول جائز نه دی دوی ته دغه پسونه پاکستان ته اړول نه دي جائز

لمافي«بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٧/ ١٤٠): «لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض، فكيف فيما هو طاعة؟

ولمافي«البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٥/ ١٥٢): «لِأَنَّ طَاعَةَ الْإِمَامِ فِيمَا لَيْسَ بِمَعْصِيَةٍ فَرْضٌ فَكَيْفَ فِيمَا هُوَ طَاعَةٌ»

ولمافي«النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٣/ ٢٦٦): «لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض فكيف فيما هو طاعة»

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٤/ ٢٦٤): لأن طاعة الإمام فيما ليس«بِمَعْصِيَةٍ فَرْضٌ فَكَيْفَ فِيمَاهوطاعة

Maktaba Tul Ishaat.com

»مَطْلَبٌ فِي وُجُوبِ طَاعَةِ الْإِمَامِ (قَوْلُهُ: افْتَرَضَ عَلَيي إجَابَتُهُ) وَالْأَصْلُ فِيي قَوْله تَعَالَى {وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ} [النساء: ٥٩] وَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ - «اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَلَوْ أُمِّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ أَجْدَعُ» وَرُوِيَ «مُجَدَّعٌ»

ولمافي فتاوى قاسميه ج٢١ ص٥٢٦ حكومت كى اجازت كے بغير دوسرے ملک میں تجارت کرنا

سوال]٩٥٨٠[: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : حکومت کی اجازت کے بغیر ایک ملک کے آدمی کا دوسرے ملک میں تجارت کرنے کا کیا حکم ہے؟

باسمہ سبحانہ تعالیٰ

الجواب وباللّٰہ التوفیق: حکومت کی اجازت کے بغیر ایک ملک کے آدمی کا دوسرے ملک سے تجارت کرنا اور ایک ملک کا مال دوسرے ملک منتقل کرنا اپنی عزت وآبرو کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس طرح کے خطرات سے اپنے آپ کو بچانے کا حکم فرمایا ہے۔ (قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهلكة۔ [البقرة: ١٩٥]

کہ تم اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو؛ لیکن پھر بھی کوئی شخص تجارتی مال خفیہ طور پر منتقل کرنے میں کامیاب ہوگیا تو وہ مال اور اس کا پیسہ اس کے لئے حلال ہے، مگر شریعت ایسی تجارت کی اجازت نہیں دیتی جو خطرات میں مبتلا کرسکتی ہے۔ (مستفاد: فتاوی رحیمیہ قدیم ۶/ ۲۷۸، جدید ۹/ ۲۲۲، فتاوی محمودیہ قدیم ۱۳/ ۳۵۴، جدید ۴/ ۱۷۴، ڈابھیل ۱۶/ ۱۴۸، ۴/ ۱۷۴، احسن الفتاوی ۸/ ۹۵)

عن حذيفة -رضي اللہ عنہ- عن النبي ﷺ قال: لاينبغي لمسلم أن يذل نفسہ، قيل: وكيف يذل نفسہ؟ قال: يتعرض من البلاء لما لا يطيق۔ (مسند أحمد بن حنبل ۵/ ۴۰۵، رقم: ٢٣٨٣٧) فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

وكذافي نجم الفتاوى ج٣ ص٣٠٣

البتہ حاکم کاحکم مباح اور جائز امور میں ماننا واجب ہے اسکے نہ ماننے کی وجہ سے ترک واجب کاگناہ ہوگا

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كتاب الحظر والاباحة﴾

﴿باب الأكل﴾

﴿دخوراک حکم﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب! دخوراک حکم څه ده اوپرڅو قسمه ده ؟بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :خوراک پر څلور قسمه ده اول دومره خوراک کول چې له هلاکت ځخه په راوګرځي فرض ده دوم دومره خوراک کول چې پرعبادت قوت حاصل کړي ماجور ده دريم دومره خوراک کول چې ترمړيدو پوري وي مباح ده څلرم دومره خوراک چې تر مړيدو زيات وي حرام ده مګر هغه وخت نه ده حرام چې د ميلمه لپاره وي يادصبا دروژي نيت لري

لما في الهندية ج٥ ص٣٣٦ {الباب الحادي عشر في الكراهة في الأكل، وما يتصل به) أما الأكل فعلى مراتب: فرض، وهو ما يندفع به الهلاك، فإن ترك الأكل والشرب حتى هلك فقد عصى. ومأجور عليي، وهو ما زاد عليي ليتمكن من الصلاة قائما ويسهل عليي الصوم. ومباح، وهو ما زاد على ذلك إلى الشبع لتزداد قوة البدن، ولا أجر فيي، ولا وزر ويحاسب عليي حسابا يسيرا إن كان من حل. وحرام، وهو الأكل فوق الشبع إلا إذا قصد به التقوي على صوم الغد أو لئلا يستحيي الضيف فلا بأس بأكله فوق الشبع، ولا تجوز الرياضة بتقليل الأكل حتى يضعف عن أداء الفرائض، فأما تجويع النفس على وجه لا يعجز عن أداء العبادات فهو مباح، وفيي رياضة النفس وبه يصير الطعام مشتهى بخلاف الأول، فإنه إهلاك النفس، وكذا الشاب الذي يخاف الشبق لا بأس بأن يمتنع عن الأكل ليكسر شهوته بالجوع على وجه لا يعجز عن أداء العبادات، كذا في الاختيار شرح المختار

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي الدرالمختار مع رد المحتار ج٦ص٣٣٩ الاكل فرض يثاب عليه بحكم الحديث ولكن مقدار مايدفع الانسان الهلاك عن نفسه وماجور عليه وهو مقدار مايتمكن به من الصلوة قائما الى قوله ومباح الى الشبع لتزيد قوته وحرام وعبرفي الخانية بيكره وهومافوقه اه قوله عبر في الخانية بيكره لعل الاوجه الاول لانه اسراف وقدقال الله تعالى ولا تسرفوا وهوقطعي الثبوت والدلالة تامل

﴿دانسان خوله پاکه ده﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دانسان خوله يادپزي اوبه چې داوبو په ګلاس کې ولويږي ددغه ګلاس اوبه يا چايې پاکې دي که نه بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :په مسئوله صورت کې دغه اوبه اوچايې پاکې دي البته طبعابيا خوند نه کوي

لمافي الهندية ج٥ص٣٣٩ ويجوز اكل مرقة يقع فيها عرق الادمي اونخامة اودمعه وكذاالماء اذاغلب وصار مستقذرا طبعا كذافي القنية
وكذافي رد المحتار ج٥ص٣٠٥ قوله وكذاكل ما يخرج لوجع الخ ظاهره يعم الانف اذازكم لكن صرحوا بان ماء فم النائم طاهر ولومنتنا فتامل وكذافي نجم الفتاوى ج٢ص١٢٦

﴿ډوډۍ خوړونکي ته سلام﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! چې خلګ ډوډۍ خوري بل کس سلام ورته ووايي ددې څه حکم ده؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله حامداومصليا﴾

محترمه :هرڅوک چې په ډوډۍ يا قرات يا په لمانځه مشغوله وو، وداسي کس ته سلام ويل مکروه ده

لمافي ردالمحتار مكتبه زكريا باب مايفسد الصلوة ومايكره ج٢ص٣٧٥يكره السلام على العاجز عن الجواب حقيقة كالمشغول بالاكل اوالاستفراغ اوشرعاكالمشغول بالصلوة والقراءة القران ولوسلم لايستحق الجواب وكذافي البحر الرائق ج٨ص٣٨٠ باب الكراهة فصل في البيع مط زكريا وفي الخانية ويكره ان يسلم على من هوفي الخلاء ولايرد عليه السلام وكذالاكل والقاري والمشتغل بالعلم وكذافي الحمام ان كان مكشوف العورة وكذافي البزازية على هامش الهندية ج٦ص٢٠٧

﴿هاګۍ جنګول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! بعض خلګ د اخترانوپه ورځوکې هاګۍ جنګوي اياددي هګيوخوراک اخستل خرڅول جائزدي اوکه نه ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد : محترمه : کهچيري دغه هاګۍ چې د قمار(خمار) په طريقه حاصل سوي وي ددغو هاګيو خوارک اخستل خرڅول حرام دي اوکه چيري په طريقه د قمار(خمار) نه وي بيا يې خوراک اخستل خرڅول جائز دی

Maktaba Tul Ishaat.com

(١)لمافي تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (٤/ ٣٢٤)حدثنا الحسن بن يحيى قال، أخبرنا عبد الرازق قال، أخبرنا معمر، عن الليث، عن مجاهد وسعيد بن جبير قالا الميسر القمار كله، حتى الجوز الذي يلعب به الصبيان.

(٢)وكذافي تفسير الطبري = جامع البيان ط هجر (٣/ ٦٧٤)حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ اللَّيْثِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَا: " الْمَيْسِرُ: الْقِمَارُ كُلُّهُ، حَتَّى الْجَوْزُ الَّذِي يَلْعَبُ بِهِ الصِّبْيَانُ

(٣)وكذافي الدر المنثور (٣/ ١٦٨)وأخرج البيقي عن مجاهد قال : الميسر القمار كله حتى الجوز الذي يلعب به الصبيان وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويي عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليي و سلم قال " اجتنبوا هذه الكعاب الموسومة التي يزجر بها زجرا فإنها من الميسر

(٤)وكذافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٧/ ٢٨٥٩)وأخرج البيقي عن مجاهد قال: الميسر القمار كله حتى الجوز الذي يلعب به الصبيان. وأخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويي، عن أبي موسى الأسدي عن النبي – صلى الله عليي وسلم: («اجتنبوا هذه الكعاب الموسومة التي يزجر بها زجرا فإنها من الميسر

(٥)وكذافي تفسير السمعاني (١/ ٢١٨)وَقَالَ ابْن مَسْعُود: دعوا الكعاب فَإِنَّهُ من الميسر.وَقَالَ ابْن سِيرِين: كل مَا يعلب بِهِ فَهُوَ ميسر، حَتَّى الْجَوْز الَّذِي يلْعَب بِهِ الصّبيان.

(٦)وكذافي الدرر السنية في الكتب النجدية (٢٢/ ٢٠٧)وفي رواية له عن مجاهد، وسعيد بن جبير، أنهما قالا: "الميسر: القمار كله، حتى الجوز الذي يلعب به الصبيان"، وفي رواية له عن طاووس وعطاء قالا: "كل قمار فهو من الميسر، حتى لعب الصبيان بالكعاب والجوز".وذكر ابن كثير في تفسيره، عن

Maktaba Tul Ishaat.com

راشد بن سعد، وضمرة بن حبيب، أنهما قالا: "حتى الكعاب والجوز والبيض، التي يلعب بها الصبيان".

(٧)وكذافي الدر المنثور في التفسير بالمأثور (٣/ ١٦٨) وأخرج ابن مردويي، والبيهقي في الشعب عن سمرة بن جندب قال: قال رسول الله – صلى الله عليي وسلم: " «إياكم وهذه الكعاب الموسومة التي تزجر زجرا، فإنها من الميسر» وأخرج البيهقي عن مجاهد قال: الميسر القمار كله حتى الجوز الذي يلعب به الصبيان وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويي عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليي وسلم قال اجتنبوا هذه الكعاب الموسومة التي يزجر بها زجرا فإنها من الميسر

(٨)وكذافي بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (٥/ ١٢٧)وَيُكْرَهُ اللَّعِبُ بِالنَّرْدِ وَالشِّطْرَنْجِ وَالْأَرْبَعَةِ عَشَرٍ وَهِيَ لَعِبٌ تَسْتَعْمِلُهُ الْيَهُودُ لِأَنَّهُ قِمَارٌ أَوْ لَعِبٌ وَكُلُّ ذَلِكَ حَرَامٌ (أَمَّا) الْقِمَارُ فَلِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنْصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ} [المائدة: ٩٠] وَهُوَ الْقِمَارُ كَذَا رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ سَيِّدِنَا عُمَرَ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ – وَرُوِيَ عَنْ مُجَاهِدٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَالشَّعْبِيِّ وَغَيْرِهِمْ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ – أَنَّهُمْ قَالُوا الْمَيْسِرُ الْقِمَارُ كُلُّهُ حَتَّى الْجَوْزُ الَّذِي يَلْعَبُ بِهِ الصِّبْيَانُ وَعَنْ سَيِّدِنَا عَلِيٍّ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ – أَنَّهُ قَالَ الشِّطْرَنْجُ مَيْسِرُ الْأَعَاجِمِ وَعَنْ النَّبِيِّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ – أَنَّهُ قَالَ «مَا أَلْهَاكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَهُوَ مَيْسِرٌ

(٩)وكذافي البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري (٨/ ٢١٠)وفي الجوز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد لا بأس بأكله إذا لم يكن الأكل على وجه القمار، وفي الظهيرية وهو المختار

(١٠)وكذافي تحفة الملوك (ص: ٢٣٧) والجوز الَّذِي يلْعَب بِهِ الصّبيان يَوْم الْعِيد يُؤْكَل إِن لم يقامروا بِهِ

Maktaba Tul Ishaat.com

(١١)وكذافي منحة السلوك في شرح تحفة الملوك (ص: ٤٢٢)قوله: (والجوز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد يؤكل) لأن ابن عمر رضي الله عنه: كان يشتري الجوز لصبيان وهم يلعبون، ثم يأكله معهم.قوله: (إن لم يقامروا به) لأنهم إذا قامروا به: يكون حراماً، لأن كل ما يكتسب من القمار حرام.والقمار من القمر: وهو اليسر، سمي به: لأنه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة، من غير كد ولا تعب.قلت: وحكم البيض المسلوق الذي يلعب به الصبيان على هذا الحكم.

(١٢)وكذافي شرح الوقاية (٦/ ١٩٨)وأما الجوز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد فيؤكل، لأن ابن عمر كان يشتري الجوز للصبيان وهم يلعبون به ثم يأكله معهم. كذا ذكره العيني، ثم قال: إذا لم يقامروا. انتهى. وهذا صورة ليس فيي قمار متعارف كما لا يخفى، وإلا فلا يحل له من البالغين، فكيف من الصبيان مع كون أكثرهم غير مالكين؟ وكذا حكم البيض الذي يلعبون به في العيد وغيره.

(١٣)وكذافي المحيط البرهاني في الفقه النعماني (٥/ ٣٥٢)وفي هذا الموضع: الجوز الذي يلعب به الصبيان في يوم العيد لا بأس بأكله إذا لم يكن لعبهم على وجه القمار

(١٤)وكذافي الاختيار لتعليل المختار (٤/ ١٦٤)والجوز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد يؤكل إن لم يكن على سبيل المقامرة، لما روي أن ابن عمر كان يشتري الجوز لصبيانه يوم الفطر يلعبون به وكان يأكل منه،

(١٥)وكذافي فتاوى قاضيخان (٣/ ٢٦٢)قالوا و الجوز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد يؤكل روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يشتري الجوز لصبيانه يوم العيد يلعبون بها و كان يأكل منه و هذا إذا لم يكن على وجه المقامرة وإن كان على وجه المقامرة فهو حرام

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دميلمه خدمت﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! يوچاته چې ميلمه راشي نوددغه كوربه لپاره ددغه ميلمه سره پرسترخان يوځای ډوډي خوړل ښه كارده اوكه دهغه خدمت كول كوم صورت بهتر ده ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد : ښه اومستحب صورت داده چې كوربه دميلمه خدمت وكړي كه ميلمانه زيات وي اوكه چېرې ميلمانه كم وي اوكوربه كه له ميلمانه سره كښيني نوپه خدمت كې خلل نه راتلی نوبيا دميلمه سره كښتل څه حرج نه لري لكن مستحب اوافضله اوبهتره دميلمه خدمت كول دي

(١) كمافي البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري (٨/ ٢٣٤)ويستحب أن يخدم الضيف بنفسه لما روي عن قصة إبراهيم – عليي السلام

(٢)كمافي الهندية ج٥ص٣٤٥ مط رشدية وينبغي ان يخدم المضيف بنفسه اقتداء بابراهيم عليه على نبيناوعليه الصلوة والسلام كذافي خزانة المفتين

(٣)وكذافي فتح الملهم ج١ص٦٠١مط داراحياء (٤)وكذافي رحمانية ج٣ص٢٦٠(٥)وكذافي احسن الفتاوى ج٩ص١١٧اردو :والله اعلم

﴿پركرسۍ يامیز خوراک﴾

الاستفتاء : پركرسۍ يامیز خوراک شرعا څرنګه ده ؟ بينوا توجروا !وفقكم الله

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

پر کرسي يا ميز باندي خوراک کول شرعا مکروه ده وجه داده چې تشبيه له کفارو او مشرکانو سره ده او ضرورت يې هم نشته

لمافي ابي داود کتاب اللباس نسخه هندية ج٢ص٥٥٩ عن بن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم

وقال الملا علي القاري في مرقات المفاتيح ج٨ص٢٥٥ مط امدادية اى من شبه نفسه بالكفار مثلا في اللباس وغيره او بالفساق او الفجار او باهل التصوف والصلحاء الابرار فهو منهم اى في الاثم والخير وقال في عون المعبود ج١١ص٥١ مط اشرفيه من شبه بقوم) قال المناوي والعلقمي اى تزيا في ظاهره بزيهم وسار بسيرتهم وهديهم في ملبسهم وبعض افعالهم انتهى وكذافي امداد الفتاوى ج٩ص٤١٣

﴿د کافرانو په لوښو کې خوراک﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب ! د کفارو په لوښو کې خوارک اوچښاک کول څه حکم لري؟ اوله پريوللو بعد خوراک په کې څرنګه دی؟ بينوا توجروا

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامدا ومصليا وبعد د کفارو په لوښو کې خوراک کول مکروه ده که چېرې دوی شراب کې چنبلي وي بيا به يې صفاء پريمنځي بيا يې استعمالولای شي او که چېرې دوی شراب نه وي کې چنبلي صفاء وي بيا پرواه نه لري

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٥ ص٣٤٧ قال محمد ويكره الاكل والشرب في اواني المشركين قبل الغسل ومع هذالواكل اوشرب فييا قبل الغسل جاز وكذافي كتاب الفتاوى ج٦ ص ١٢٧

﴿له ظالم سره د خوراک کونکي امامت﴾

الاستفتاء: :محترم مفتي صاحب ! کهيو امام له يوظالم سره خوراک کوي اوهغه ظالم لمونځ هم نه کوي نوپه داسي امام پسي لمونځ کول څرنګه دی؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد : محترمه :سړی په حرام خوري سره فاسق ګرزي لکن دفاسق اوکافراوظالم سره په خوراک کولوسره فاسق نه ګرزي نولمونځ ورپسي صحيح ده

لمافي المشكوة المصابيح ج٢ ص٥٤١لانه النبي عليي السلام اجاب دعوة يهودخيبر وكان يوسف عليي السلام من بيت العزيز عن جابر ان يهودية خيبر سمت شاة مصلية ثم اهدتها لرسول الله صلى الله عليي وسلم فاخذ رسول الله صلى الله عليي وسلم الذراع فاكل منها واكل رهط من اصحابه معه

فقال رسول الله صلى الله عليي وسلم ارفعوا ايديكم وارسل الى اليهودية فدعاها فقال سممت هذه الشاة الخ رواه ابوداود والدارمي وكذافي فتاوى فريديةج٢ ص٢٧٥حرام خوری موجب فسق ہے لکن کافر یافاسق کے گھرسے کھانا مفسق نہیں ہے

﴿په هديره کې خوراک﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! په هديره کې خوراک څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد: په هديره کې خوراک کول روا ده لکن التزام دمالايلزم يا تخصيص کول بدعت ده

لمافي البحرالرائق ج٢ ص١٥٩ ولان ذكر الله تعالى اذاقصدبه التخصيص بوقت دون وقت اوبشى دون شئ لم يكن مشروعا حيث لم يرد الشرع به لانه خلاف المشروع

وكذافي فتاوى فريدية ج٣ ص٢٣ الجواب قبرستان ميں کھانا مکروہ نہيں ہے البتہ التزام مالايلزم اور تخصيص بلا مخصص بدعت سيئہ ہے

﴿دحائضې يانفاسې دلاس دشئ خوراک﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! دکومي زنانې چې کوچنۍ پيداسي په نفاس کې وي يا په حيض کې وي نوايادغي زنانې دلاس دخوراکي شى يادچښلوشى څه حکم لري ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد: په مسئوله مسئله کې دجماع بغير نور که خوراکي شى وي اوکه دچښلوشى وي داټول روا دي داد يهودو،نظريه ده چې دوى به دحيض اونفاس په حالت کې نه دهغي ښځې دلاس دشي خوراک کول اونه چښاک اونه به يې ګډ ژوند ورسره کول

لمافي ردالمحتارج١ ص٢٩٢ باب الحيض ولايكره طبخها ولا استعمال مامسته من عجين اوماء اونحوهما وكذافي فتاوى حقانية ج٢ ص٦٢٦

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿په حالت دجنابت کې خوراک کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په حالت دجنابت کې خوراک کول څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد: ترخوراک مخکې چې خوله اولاس پريمنځې بيا پروانه لري اوکه خوله اولاس نه پريمنځې بياخوراک اوچناک مکروه تنزيهي ده

لمافي الهندية ج١ ص١٦ وان اراد ان ياكل اويشرب فينبغي ان يتمضمض ويغسل يديه

وكذافي ردالمحتارج١ ص١٧٥ قوله بعد غسل يدوفم اما قبله فلاينبغي لانه يصير شاربا للماء المستعمل وهو مكروه تنزيها ويده لا تخلوعن النجاسة فينبغي غسلها ثم ياكل بدائع

وفي الخزانة وان ترک لايضره وكذافي نجم الفتاوى ج٢ ص٨٦ وكذافي حقانية ج٢ ص٧٧٩

والله اعلم

﴿دډوډۍ ځخه لاسونه په تشو پيپر صفاء کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! له ډوډۍ ځخه لاسونه په تشو پيپر صفاء کول يا په کاغذ صفاء کول څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

حامداومصليا وبعد: په كاغذ باندي لاسونه صفاء كول مكروه دي البته په داسي كاغذ باندي لاسونه صفاء كول چې هغه دصفايي لپاره جوړسوی وي پرواه نه لري

لمافي الهندية ج٥ص٣٢٢ حكى الحاكم عن الامام انه كان يكره استعمال الكواغذفي وليمة ليمسح بها الاصابع وكان يشددفيه ويزجر عنه زجرا بليغا كذافي المحيط

وكذافي فريدية ج٤ ص٣٢٦ البته يہ مخصوص قسم كاكاغذ جوصفائی كيلئے بنایاگیاہے مكروه نہيں ہے

﴿وسالن اوكتغ ته انتظار﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! كله چې ډوډۍ پرسترخوان كښښوله شي نوسړی به خوراک شروع كوي اوكه به كتغ اوسالن ته انتظار كوي؟بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد: دالله تعالى دنعمتوځخه يولوی نعمت ډوډۍ ده كله چې ډوډۍ حاضره شي په ډوډۍ به شروع كوي اوكله چې كتغ اوسالن حاضرشي بيابه هغه شروع كوي انتظاربه نه كوي

لمافي البحرالرائق ج٨ ص١٨٣ وينبغي ان لاينتظر الادام اذاحضرالخبز وياخذفي الاكل قبل ان ياتي الادام

وكذافي الهندية ج٥ ص٣٣٨ ولاكرام الخبز ان لاينتظر الادام اذاحضر وكذافي البزازية على هامش الهندية ج٦ ص٣٦٥ وكذافي الحقانية ج٢ ص٣٨٨

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿پرحرام شي بسم الله﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! حرام شی چې سړی خوري بسم الله باندي وربانديي ووايي کافر کيږي اوکه نه ؟بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: پرحرام شي باندي بسم الله ويل کې چې ري داستخفاف په وجه وي بياخو کافر کيږي اوکه داستخفاف په وجه نه وي بيا نه کافر کيږي

لمافي روح المعاني ج١ص٦٧ التسمية على الحرام والمكروه ممالاينبغي بل هي حرام في الحرام لاكفر على الصحيح مكروهة في المكروه وقبل مكروهة فيهما ان لم يقصد استخفافا وان قصده العياذبالله كفر مطلقا وكذافي ردالمحتارج١ص٩ وكذافي الهندية ج٢ص٢٧٣ وكذافي نجم الفتاوى ج١ص١٢٦

﴿دخارج ځخه دچرګانو دغوښو حکم﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دلته وافغانستان ته داسلامي هيوادونه لکه پاکستان ايران سعودي اونوروهيوادواوهم دکفري لکه برازيل وغيره ځخه دچرګانو غوښي راځي زمونږ ته ددغه غوښو حکم نه معلوميږي چې ايادا حلالي دي اوکه نه ؟ بينواتوجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصلياوبعد :دحيوانانوغوښي چې داسلامي هيوادونو ځخه راځي هغه حلالي دي اوهغه غوښې چې دغيراسلامي هيوادونو ځخه راځي په هغو کې څوشيان نامعلوم دي ١)ددي چرګانو ذبح کونکي نه دي معلوم چې مسلمان ده که کافر(٢) دانه ده معلومه چې

Maktaba Tul Ishaat.com

ددغه چرګانو ذبح په شرعي طريقه سوي ده او که نه (۳) اکثره وخت داسي هم وي چې کله چرګان حلال سي هغه وګرموا وبو ته وروغورځول شي ترڅو پاک شي چې دلته مسفوحة وينه دچرګ وتولي غوښي ته رسيږي دغه غوښي حراميږي (۴) په دغه هيوادوکې چرګان اونور حيوانان په غيرشرعي طريقه ذبح کيږي او په ماشين باندي ذبح کوي چې په دي سره هم حراميږي (۵) که پرغوښو صرف حلال توری ليکلی وي په دي سره نه حلاليږي او کله دغه توري پرليکلي وي انها مذبوحة علی الطريقة الاسلامية ياذبح علی الطريقة الاسلامية ياذبحت علی طريقة الاسلامية دائکه اوس يو تجارتي سمبول ده داهم حرامي دي

(نوټ) په هغه صورت کې داغوښي حلالي دي چې کفري هيواد کې دغه چرګان يانور حيوانات مسلمانان ذبح کړي او داحقيقة معلوم وي (۶) ځينو هيوادوکې حلالونکې عيسايان وي خودا نه ده معلومه چې ايا داصرف اهل الکتاب دي اوکه عيسايې ترنامه لاندي ملحد اوله خدايه منکر ده (۷) اوکه فرضا عيسايې وي په اوس وخت کې دغه عيسايان يوهم حيوان په شرعي طريقه سره نه ذبح کوي (۸) کله دغه ذبح بندق مرمي واسطه وي په دي سره هم حراميږي (۹) اوځيني داسلام په نامه کمپني لکه الحلال الصادق چې په استرليا کې ده چې ددي کمپني مشرقادياني ده هم حرام دي

(۱۰) دفرانسي (برئيسا) کمپني ده چې دانه ده معلومه چې ددي کمپني مالک اهل الکتاب دي اوکه ملحد نو ددي مشکوکي کمپني داهم حرامي دي اوهم داحکم دسادسا اويسة کمپني ده

Maktaba Tul Ishaat.com

(١١) کله دبريښنا کرنټ په واسطه ذبح کيږي چې پرچاړه الله اکبر ليکلی وي په زرهاوو چرګان حلال وي اويا ماشين چلونکی اول بسم الله ووايي بيا په زرهاوچرګان ذبح کړي په دي سره هم نه حلاليږي

(١٢) کله کله په کفري هيوادو کې حيوانان په لرګي وغيره وهل کيږي چې په دي سره هم نه حلاليږي خلاصه داچې داشيان نامعلوم وي دغه غوښي نه دي حلالي کذافي فتاوى بينات ج٤ص٤٧٢/٤٧٥ مجلس دعوت وتحقيق اسلامي فقهي مقالات ج٤ص٢٥٥/٣١٦

﴿دډوډۍ په دعا کې لاسونه پورته کول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دډوډي په دعاء کې لاسونه پورته کيږي اوکه نه ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: دډوډۍ دلوښوله پورته کولو وروسته دعاء کيږي لکن دلاسو دپورته کولو اواجتماعي دعاء کول درسول الله صلى الله عليه وسلم او مجتهدينو اوسلف صالحينوڅخه صراحة ثابت نه دی ، بلکي له صريح نصوص څخه معلوميږي چې هغو انفرادي اوبغير دلاس پورته کولو څخه دعاء کوله

(نوټ) لکن که څوک په دي وجه لاسونه پورته کړي چې لاس پورته کول دد عاء له ادابو څخه دي بيا پروا نه لري اواجتماعي دعاء وکړي جائز ده لکن لازم به يې نه بولي فريدية ج١ص١٥٧)

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي صحيح البخاري باب مايقول اذافرغ من طعامه قوله والتسمية قبله اى من سنن الطعام الشكر بعده وهوان يشكرالله ويحمده لماروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذارفع مائدته قال الحمدلله كثيرا طيبا مباركافيه غيرمكفى ولامودع ولامستغنى عنه ربنا

ورى عن ابي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما قال الحمدلله الذي اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين رواه ابن ماجة منحة السلوك في شرح تحفة الملوك ص٤٧٤ وكذافي الموسوعة الفقهية ج٦ ص٢٣٦

﴿دزرو په لوښي کې خوراک﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دسروزرو اویاسپینوزرو په لوښو کې خوراک کول څرنګه دی جائزده اوکه ناجائز؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصلیا وبعد: دسروزرو اوسپینوزرو په لوښو کې خوراک چښاک کول دنراوښځی لپاره حرام ده

لمافي تبيين الحقائق ج٧ ص ٢٤ كتاب الكراهة والاكل والشرب والادهان والتطيب من اناء ذهب وفضة للرجل والمرأة لما روى عن حذيفة انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ولاتلبسوا الحرير ولاالديباج ولاتشربوا في انية الذهب والفضة ولاتأكلوفي صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الاخرة رواه البخاري ومسلم واحمد وكذافي كتاب النوازل ج١٦ ص١٢٧وكذافي الحقانية ج٢ ص ٤١٨

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دشکونو غوښه﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دشکونو چې په عربي کې قنفذ ورته وايي ددي غوښه حلاله ده اوکه نه؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

شکونو دحشرات الارض اوخبائث حيوانانو څخه ده دامام صاحب په مذهب حرام ده که غټ قسم وي اوکه کوچنی وي

لمافي الهندية ج٥ص٢٧٩ مط رشيدية وجيمع الحشرات الارض من الفاروالقنفذ واليربوع الخ

وكذافي الفقه على المذاهب الاربعة ج٢ص٨ كتاب الحظر والاباحة الحنفية والحنابلة قالوا يحرم اكل القنفذ صغيره وكبيره

وكذافي حيوة الحيوان اردو ج٢ص٣٥٧/٣٥٩ وكذافي احسن الفتاوى ج٧ص٤٠٥ وكذافي جامع الفتاوى ج٣ص١٢٠ وكذافي كفايت المفتي ج٩ص١٢٨ وكذافي اپ کي مسائل ج٥ص٤٩٩ وكذافي المظهرية ج٣ص٢٠٩

﴿په لوڅ سر خوراک کول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! په لوڅ سر خوراک کول څرنګه ده ؟ بينوا توجروا !

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په لوڅ سر خوراک کول پروانه لري البته خلاف ادب کارده ځکه دلاباس تحقيق علامة الشامي کړی ده چې معنی يې داده چې مواخذه نسته که څه هم مقابل طرف يې بنه ده

لمافي ردالمحتار ج۶ص ۳۴۰ ولاباس بالاکل متکئااو مکشوف الراس وکذافي الهندية ج۵ص۳۳۷ ولاباس بالاکل مکشوف الراس وهوالمختار کذافي الخلاصة

﴿چې تکيه يې وهلي وي اوخوراک کوي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! چې يو شخص تکيه وهلي وي خوراک کوي نوددي څه حکم ده؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

په تکيه وهلي خوراک کول چې د تکبر ويره نه وي پروانه لري البته خلاف ادب کارده بايد اجتناب ورڅخه وشي

لمافي الهندية ج۵ص۳۳۷ ولاباس بالاکل متکئا اذالم يکن بالتکبر وفي الظهيرية وهوالمختار وکذافي ردالمحتار ج۶ص ۳۴۰ ولاباس بالاکل متکئا وکذافي الحقانية ج۲ص ۳۹۱

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دخوراک په وخت کې خاموشي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دخوراک په وخت کې خاموشي کول سکوت پته خوله کيدل څرنګه دي؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

دخوراک په وخت کې خاموشي پته خوله کيدل مکروه ده نيکي خبري ياحکايات الصالحين دي کوي

لمافي ردالمحتار ج۶ص ۳۴۰ ويکره السکوت حالة الاکل لانه تشبه بالمجوس وکذافي الهندية ج۵ص۳۴۵ ويکره السکوت حالة الاکل لانه تشبه بالمجوس کذافي السراجية ولايسکت علی الطعام ولکن يتکلم بالمعروف وحکايات الصالحين کذافي الغرائب وکذافي الحقانية ج۲ص ۳۹۰

﴿په درو ګوتو خوراک﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! په درو ګوتو خوراک کول څه حکم لري ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په درو ګوتو خوراک کول سنت ده البته که چېري سالن نرم وي يا يې په درو ګوتونه شواى کولاى بيا تر دروګوتو زيات نوري ګوتي هم استعمالولاى شي

Maktaba Tul Ishaat.com

لماورد في الحديث عن كعب بن مالک عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل بثلاث اصابع الصحيح المسلم ج٢ص١٧٥ وكذافي الحقانية ج٢ص٣٩١

﴿د توپک ښکار﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! کوم ښکار (حيوان) چې په توپک وويشتل شي دويشتلو په وخت کې دالله جل جلاله نوم ياد کړي اودهغه حيوان ددبح اختياري وخت پيدانه شي ايا ددغه حيوان غوښه خوړل جوازلري اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

په مذکوره مسئله کې تفصيل سته دښکار توپک دوه قسمه ده اول قسم چرې والا توپک ده چې ګيردي پڅې چرې ويشتل کوي دوهم قسم توپک کلاشنکوپ ده يابل داسي توپک چې مرمي يې تيره څوکه لري

نوکوم حيوان چې دچرې والا په توپک وويشتل شي اودذبح اختياري وخت پيدانه شي دغه حيوان مردار ده

لمافي ردالمحتار ج٤ص٤٧٧ دارالفکربيروت)قوله وبندقة) بضم الباء والدال طينة مدورة يرمى بها قوله ولوکانت خفيفة) يشير الى ان الثقيلة لاتحل وان جرحت قال قاضي خان لايحل صيدالبندقةوالحجروالمعراض والعصاءومااشبه ذالک وان جرح لانه لايخرق الا ان يکون شئ من ذالک قدحدده وطوله کالسهم وامکن ان يرمي به فان کان کذالک وخرقه بحده حل اکله وکذافي البحرالرائق ج٨ص٢٥٧دارالکتاب وکذافي دررالحکام

Maktaba Tul Ishaat.com

ج١ص٢٧٤ ط داراحياء الكتب العربية وكذافي الجوهرة النيرة ج٢ص١٧٩ ط الخيرية وكذافي اپكي مسائل ج٤ص٢٣١

اوكوم حيوان چې په داسي توپک وويشتل شي چې مرمي تيره څوکه وي لکه کلاشنکوپ وغيره اوداالله تعالى نوم پريادکړل شي اودذبح اختياري وخت نه شي پيدانوپه دي کې علماء دوي دلي دي اول دله وايي حلال ده ځکه په ذبح اضطراري کې دري شيان ضروري دي ١ جرح ٢انهار الدم ٣تسمية عندالرمي اوداتول پرځای کيږي دلته ځکه چې مرمي تيره څوکه لري جرح اوانهار الدم په راځي

والاصل في هذالمسائل ان الموت اذاکان مضافا الى الجرح بيقين کان الصيدحلالا واذاکان مضافا الى الثقل بيقين کان حراما وان وقع الشک ولايدري مات بالجرح اوبالثقل کان حراما احتياطاالهداية ج٤ص٤٠٨ط بيروت ثم البندق اذاکان لها حدة تجرح به اکل وکذافي الجوهرة ج٢ص١٧٩ وکذافي دررالحکام ج١ص٢٧٤ وکذافي احسن الفتاويج٧ص٤٣٨ اردو وکذافي دارالعلوم زکرياج٦٢١٧

دوهمه دله وايي مردار ده دغوعلماء ياخواوسني مرمي پر هغه بندق ورقياس کړی ده چې علماء يي تعريف په لاندي دول کوي وفي المستصفى البندقة طينة مدورة يرمى بها اوياهم دعلامة الشامي دلاندينې عبارة ځخه استدلال کوي

ولايخفى ان الجرح بالرصاص انماهو بالاحراق والثقل بواسطة اندفاعه العنيف اذاليس له حدفلايحلوبه افتى ابن نجيم

نوعلامة خالد سيف الله رحماني صاحب ليکي چې دمرمي دبنکار په اړه دعاموفقهاء رايه دتحريم ده اودغه قسم جزئيات دمتقدمينو اومتاخرينو په کتابو کې موجود دي

Maktaba Tul Ishaat.com

لکن دفقهاء دعبارا تو ځخه صاف معلومیږي چې په هغه وخت کې دختو ګیردي بند قي وي دفقهاء رایه پرخپل ځای صحیح ده لکن اوسني بارودي ګولی چې کومي دي دا په بنه طریقه سره وینه بهوي اوبدن یه ورځیري اودشریعت مقصد دادی چې وینه بنه وبهیږي اوپه دي کې شک نسته چې دا ګولی دشریعت مقصد مکمل کوي ددي وجه ځخه ددغه بنکار حلال دی کذافي حلال وحرام ص ۱۶۱ لهذا اوسني مرمي پرپخواني بندق ورقیاس کول صحیح نه ده او دعلامه شامي رحمه الله دعبارت هم څوجوابه دي ۱) دا په تجربه ثابته ده چې دمرمي ذبح بالاحراق نه ده ۲ دعلامه صاحب دعبارت ځخه حرمت په هغه مرمي سره راځي چې تیره سرونه لري داوسني مرمي سره حرمت نه ثابتیږي

نوټ : په دوهم قسم توپک کې احوط قول او مفتی به قول دحرمت دی

﴿ دخوراک په اول کي بسم الله هیره شي ﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! کهدیوه شخص دخوراک په اول کې بسم الله هیره شي نوځه به کوي ؟ بینو توجروا !

﴿ الجواب باسم ملهم الصدق والصواب ﴾

محترمه: اول خوبه بسم الله دخوراک په اول سرکې وایي او که په اول کې ورځخه هیره سوه بیا چې کله ورپه یادشي فورابه یې وایي بسم الله علی اوله واخره

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٥ص٣٣٧ وسنن الطعام البسملة في اوله والحمدلله في اخره فان نسي البسملة في اوله فليقل اذاذكر بسم الله على اوله واخره وكذافي مجمع الانهر ج٢ص٥٢٥

﴿دڅابښت اوبه چښل﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دڅابښت اوبه چښل څرنګه دي بعضي خلک قراني ايتونه ليکي بيايي اوبو ته وراچيوي چښي يه؟بينوا توجروا!

﴿الجواب بايم ملهم الصدق والصواب﴾

قراني ايتونه ليکل اوبيا په اوبو کې اچيول بيا چښل دعلاج لپاره جائزدي

لمافي الفريدية ج٤ص٣٤٠ جن تعويذات كامضمون معلوم اورجائزهو اس كا پينا اور پلانا براى علاج جائزهى وكذافي شرح الخريوتي على قصيدم البردة ص١٤٦

﴿تړوډې مخکې اووروسته مالګه څکل﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! زمونږ په علاقه کې بعضي ملايان وايي چې تړوډې مخکې اووروسته مالګه څکل سنت اوبعضي بيا وايي بدعت ده که مفصل بيان وکړئ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

ترجواب مخکې يوڅو فائدي زده کول ضروري (١) ديوشي سنتيت اوعدم سنتيت دارومدار پر هغه حديث ده چې په دي موضوع کې وارد سوى وي که حديث صحيح وي

Maktaba Tul Ishaat.com

بيادغه شی سنت ده اوکه دغه حدیث صحیح نه وي يا موضوعي وي يا بلا انتهاء ضعیف وي بيا دغه شی ته سنت نه ويل کيږي بلکې دسنت په نيت دغه کار کول بدعت ده (۲) کله فقهاء دسنت اطلاق پرهغه شي باندي هم کوي چې فقهاء ورته بنه ويلي وي نوبيا ديته سنة الفقهاء يا محبوب الفقهاء ويل کيږي که څه هم په دغه موضوع کې صحیح حدیث نه وي چې دي ته سنت لغوي معناهم ورشاملیږي

لماقال علامة حسين بن عماربن علي الشرنبلالي المتوفى ۱۰۶۹ فمن قال من مشايخنا ان تلفظ بنية سنة لم يرد به سنة النبي صلى الله عليه وسلم بل سنة بعض المشايخ لاختلاف الزمان وكثرة المشاغل على القلوب فيمابعدزمن التابعين ولماقال علامة احمد بن محمد الطحطاوي قوله لم يردبها سنة النبي صلى الله عليه وسلم قال العلامة نوح وكذا القائل بلا استحباب لعله اراد به الامر المحبوب في نظر المشايخ لافي الشارع لان المستحب قسم من سنة قوله وليس النطق باللسان شرطا الاان التلفظ به سنة كمافي الحدادي اى سنة المشايخ كمافي تحفة الاخبار حاشية الطحطاوي ص۶۴۲ وكذافي ردالمحتار ج۲ص۳۸۰ قوله والسنة اى سنة المشايخ لاالنبي صلى الله عليه وسلم ولماقال علامة ابومحمود بدرالدين العيني توفى ۸۵۵ وكان يقال لهذا السنة سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها منهم عمدة القاري شرح صحيح البخاري ج۱ص۱۸۷ (۳)

فائده: موږ چې دخپل وس مطابق کوم تحقیق اوپلټنه وکړه په دغه موضوع کې موصحیح احادیث پیدانه کړل بلکې په دغه موضوع کې چې کوم احادیث دي هغه ټول موضوعي اويا بلا انتهاء ضعیف دي چې ديوشي سنتیت نه په ثابتیږي نوخلاصه دجواب داسوه چې تردوډي مخکې اووروسته مالګه څکلوته که سنة الفقهاء يا محبوب الفقهاء وويل شي بيا

Maktaba Tul Ishaat.com

خوصحيح دهاويا دطب اوډاکټري په حساب کومه فايده په کې وي بياهم صحيح ده اوپه دغه نيت يه څکلای شي اما سنت درسول الله صلى الله عليه وسلم ورته ويل نه دي په کار دي لپاره چې سړی په بدعت کې واقع نه شي ځکه علامة الشامي رحمه الله تعالى ليکلي دي چې يوشی چې دائر شي په مابين دبدعت اوسنت کې دهغه پريښوول په کار دي

قوله تركها اولى لانه اذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك سنة راجحا على الفعل البدعة ردالمحتار ج٩ص٢٩٣ وقال في المحيط البرهاني ج٥ص٣٥٢ من السنة ان يبدا بالملح والختم به لان فيه شفاء من سبعين داء وكذافي الهندية ج٦ص٣٣٧ وكذافي البزازية ج٦ص٣٦٥ وكذافي البحرالرائق ج٨ص٣٣٧ وكذافي التاتارخانية ج١٨ص١٨٠ وكذافي الخلاصة ج٤ص٣٦٠ وكذافي مجمع الانهر ج٤ص١٨١ وكذافي محمودية ج١٨ ص٧٠

دغه عبارات موځکه ذکر کړل چې بياڅوک ونه وايي چې دغه عبارات يه لکه چې نه دي ليدلي اوس هغه عبارات ذکر کوو چې دهغه ځخه دمالکي دڅکلو په نيت دسنتيت بدعتوالى معلوميږي هغه دري قسمه عبارتونه دي (١) هغه عبارتونه چې په سرکې عليک بالملح راغلی وي هغه موضوعي دي (٢) هغه عبارتونه چې په سرکې عليکم بالملح راغلی وي هغه هم موضوعي دي (٣) هغه عبارتونه چې وصياعلي)هغه هم موضوعي دي مګر يوڅواحاديث نور هم سته چې دهغوپه سرکي نورالفاظ راغلي دي هغه که څه هم موضوعي نه دي خوبلاانتهاء ضعيف دي

لماقال علامة جمال الدين ابن الجوزي باب فضل الملح انباناهبة الله ابن احمد الجزيري انبانا ابراهيم بن عمرالبرمكي حدثنا ابوبكر ابن بخيت حدثنا

Maktaba Tul Ishaat.com

ابوالقاسم عبدالله ابن احمد بن عمارحدثني ابي احمدبن عامر حدثني ابي بن محمد حدثني ابي محمدبن علي حدثني جدي ابي علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياعلي عليک بالملح فانه فيه شفاء من سبعين داءالجذام والبرص والجنون هذا حديث لايصح عن رسول الله والمتهم به عبدالله بن احمد بن عامراوابوه فانهما يرويان نسخة عن اهل بيت كلها باطلة الموضوعات للجوزي ج٢ص٢٨٩ وكذاقال العلامة جلال الدين السيوطي في الالي الموضوعة في الاحاديث الموضوعة ج٢ص١٧٩ باب الاطعمة وتنزيه الشريعة المرفوعة عن الاخبار الموضوعة ج٢ص٢٤٣ وتذكرة الموضوعة للفتني ج٢ص٤١ ومطالب العالية ج١٠ ص٦٧٥ وشرف المصطفى ج٤ص٤٧٠ والفوائد المجموعة ج١ص١٦١والسنن المبتدعات المعلقة بالاذكار والصلوة ج١ص٢٩٤ولماقال العلامة شمس الدين ابوعبدالله حديث عليكم بالملح الخ فيه عبدالله بن احمد بن عامر كذاب وضعه في تلک النسخة على اهل بيت تلخيص كتاب الموضوعات ج١ص٢٤٠ ولما قال العلامة محمد بن محمد الشافعي حديث عليكم بالملح الخ باطل اسرار المرفوعة بالموضوعات الكبرى ص٣٠٣ ولماقال علامة الشوكاني حديث ياعلي عليک بالملح الخ موضوع الحديث الموضوعة للسيوطي ج٢ص١٨٩ قلت مارواه من الروايات بهذالموضوع كلها متروكة عندالمحدثين فلهذا لايستدل باحدى من تلک الروايات التاتارخانية ج١٨ص١٣٨ ومجمع البحار الانوار ج٥ص٢١١ والموضوع في معرفة الحديث الموضوع ج١ص٢٣٧ وامدادالفتاوى ج٤ص١١١تا١١٣ واحسن الفتاوى ج١ص٩١ ورياض العلوم ج٢ص١٦٥ ودارالعلوم ديوبند ج ص٤٥

ولما قال العلامة مفتي اعظم افغانستان قامع البدعة عبدالعلي الديوبندي النقشبندي المعروف بحضرات مولوي صاحب مسئلة دمالكي يوڅوملايان اوصوفيان موږوينو داعادت لري چې دمخه دخوراک اووروسته ترخوراک مالکه څکي اوداهم وايي چې داسنت

Maktaba Tul Ishaat.com

ده حضراتوعلماء کرامواوطالبانو دغه عمل سنت نه ده بلکي بدعة ده حديث په دغه مسئله کې موضوعي ده يودمالګی والا دځان جوړکړی ده بلوغ المرام ص۲۹۱الی ۲۹۳ م م خادم احمد سعيد)

﴿دجمعي له اذانه بعد خوراک﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دجمعي له اذانه بعد خوراک کول څرنګه دی؟

بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

دجمعي له اذان بعد خوراک ياهر کار چې له سعيه سره منافي وي ناجايزده

لمافي ردالمحتار تحت قوله ووجب سعی اليها وترک البيع بالاذان الاول مانصه اراد به کل عمل ينافي السعی وخصه اتباعا لاية وکذافي الامدادالفتاوی ج۱ص ۵۳۰

﴿دګرم شي خوراک﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دګرم شي خوراک څرنګه ده ؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

که ډيرنه وي ګرم بيايي خوراک صحيح ده نه ده مکروه اوکه ډير ګرم وي بيايي خوراک په دغه حالت کې مکروه ده اوکه داسي شي وي چې يخ شي بيايي ذائقه ختميږي بيايي ګرم هم خوړلای شي نه ده مکروه

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٥ص٣٣٧ ولاياكل طعام حار ولايشم وكذفي فتاوى رحيمية ج١٠ ص١٣٧ وكذافي جامع الفتاوى ج٣ص١٢٧

﴿التحقيق في النخاع﴾

﴿دنخاع الصلب (دمغزحرام) تحقيق﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! نخاع الصلب ،كومو مغزوته وايي او نخاع الصلب تركومه ځايه پوري رسيدلي دي او نخاع الصلب حكم څه دی؟ يعني خوراک يي څرنګه دی دي او دسر دمغزو څه حكم دی او تطبيق دكتابو چې په دغه مسئله كې سره مختلف اودكتابو داختلاف منشأ څه شی ده چې بعضې دحرمت قول كوي اوبعضې دجواز او راجح اومفتی به قول كوم يو دی ؟ بينوا توجروا !

﴿الافتاء بعون الله تعالى حامداومصليا وبعد :﴾

محترمه : په مذكوره مسئله كې به ووايو چې دلته يوځو الفاظ دي هريو جلا جلا معنی لري او هريو جلاجلا شيان دي اول دنخاع لفظ بالضم والفتح ځخه مراد يو خيط ابيض ده يوتار دی په دنس دقفاء(ستې) كې ده

اونخاع بالكسر يورګ دی چې دملا په شينجې كې تر لكمونې پوري تللی دی

قال الكسائي: النخاع: والنخاع بالحركات الثلاث: الخيط الأبيض الذي في جوف القفاء، وقال في باب الهاء الموحدة: النخاع بالكسر العرق الذي يكون في الصلب، وهو غير النخاع بالنون، فإنه الخيط الأبيض الذي يجري في الرقبة (بنايه)

دوم(المخ) لفظ ځخه مراد دسر مغزدي

– الْمُخُّ لُغَةً يَعْنِي الْعَظْمُ وَالدِّمَاغُ وَشَحْمَةُ الْعَيْنِ وَفَرَسٌ وَخَالِصُ كُل شَيْءٍ، وَفِي التَّهْذِيبِ نَقِيُّ عِظَامِ الْقَصَبِ. (٤) . وَفِي الْمِصْبَاحِ: هُوَ الْوَدَكُ الَّذِي فِي الْعَظْمِ..

دريم دنخاع الصلب دلفظ ځخه مراد دملا دشينجې مغز دي

Maktaba Tul Ishaat.com

اوس دلته په لفظ دنخاع کې دلغتو دکتابو اختلاف ده خوصحيح قول دکسائي ده چې نخاع بالحرکات الثلاث هغه خيط ابيض ته وايي چې په رقبه کې ده اونخاع بالکسر رګ دملا ته وايي نو اوس يو نخاع بالحرکات الثلاث سو چې خيط ابيض تار په رقبه کې دځان ته شی دی دوهم نخاع بالکسر سو چې رګ دملا ته وايي اودريم نخاع الصلب چې دملا مغزو ته وايي څلرم مخ دی چې دسر مغزو ته وايي

اوس : نواول نخاع چې تار درقبې ده په دي باره کې داحکم ده چې منع راغلي دي په ذبح کې رسول دچاړي تردغه رګه يعني تردغه رګه دچاړي رسول يا قطع الراس مکروه ځکه بيځايه تعذيب دحيوان دی

دوم نخاع بالکسر دی چې دملا رګ ته وايي په دغه رګ کې مغزو ته نخاع الصلب وايي دغه حکم وروسته ذکرکوو اودريم: المخ ،دي چې دسر مغزو ته وايي هغه جائز دي ځکه دملا مغز دسردمغزو ځخه بنددي سره ګډيږي نه، ځکه په حلال حيوان کې اوه شيان دي يو الدم المسفوح حرام دی باقي نورمکروه تحريمي دي ۱بهيدونکي وينه ،۲ذکر ۳خصيتين ۴فرج ۵مرغړی ۶شاشه دانه(مثانه) ۷تريخی اوله دغه اوو شيانو بغير نور تول شيان حلال دي

كره تحريما) وقيل تنزيها والأول أوجه (من الشاة سبع الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر)

(منشأ داختلاف دکتابو)

کله چې دغه حديث شريف کې رسول الله صلى الله عليه وسلم له تخنع ځخه منع کړي ده نوبعضوعلماء کراموپي داترجمه دحديث کړي ده چې دچاړي رسول ونخاع ته يعني هغه خيط ابيض ته منع ده بعضويي بيا داترجمه کړي ده قطع الراس منع ده بعضويي بيا داسي ترجمه کړي ده چې کسر الراس منع ده قبل تسکين الحيوان اوبعضويي بيا داسي ترجمه کړي ده چې مدالراس اوبعضويي بيا له تخنع ځخه نخاع الصلب اخستي دي چې دملا مغزو ځخه منع راغلي ده که څه هم جمهور فقهاء پرهغه اوله ترجمه تللي دي اوهغه راجح اوصحيح هم ده خوبعضي لکه صاحب الطحطاوي على الدر صاحب الکنز پر اخيرني ترجمه تللي دي نوځکه يي نخاع الصلب مکروه بللي دي او هنديه اوبهشتي زيوره وغيره بيا ددوی ځخه نقل کړی دی اوبعضي جديدي فتاوی وو بيا

Maktaba Tul Ishaat.com

ددوی تطبیق کړی دی چې کوم کتابونه چې وایې مکروه دي مرادورځخه کراهتي طبعي ده اوکوم کتابونه چې وایې نه دي مکروه مرادورځخه مکروه شرعي دي

لمافي «فتح الباري لابن حجر» (٩/ ٦٤١):

«وَقَوْلُهُ النَّخْعُ بِفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ فَسَّرَهُ فِي الْخَبَرِ بِأَنَّهُ قَطْعَ مَا دُونَ الْعَظْمِ وَالنُّخَاعُ عِرْقٌ أَبْيَضُ فِي فَقَارِ الظَّهْرِ إِلَى الْقَلْبِ يُقَالُ لَهُ خَيْطُ الرَّقَبَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ النَّخْعُ أَنْ تُذْبَحَ الشَّاةُ ثُمَّ يُكْسَرُ قَفَاهَا مِنْ مَوْضِعِ الْمَذْبَحِ أَوْ تُضْرَبَ لِيُعَجَّلَ قَطْعُ حَرَكَتِهَا وَأَخْرَجَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْغَرِيبِ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْفَرَسِ فِي الذَّبِيحَةِ ثُمَّ حَكَى عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ الْفَرَسَ هُوَ النَّخْعُ يُقَالُ فَرَسْتُ الشَّاةَ وَنَخَعْتُهَا وَذَلِكَ أَنْ يَنْتَهِيَ بِالذَّبْحِ إِلَى النُّخَاعِ وَهُوَ عَظْمٌ فِي الرَّقَبَةِ قَالَ وَيُقَالُ أَيْضًا هُوَ الَّذِي يَكُونُ فِي فَقَارِ الصُّلْبِ شَبِيهٍ بِالْمُخِّ وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِالْقَفَا نَهَى أَنْ يُنْتَهَى بِالذَّبْحِ إِلَى ذَلِكَ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ أَمَّا النَّخْعُ فَهُوَ عَلَى مَا قَالَ وَأَمَّا الْفَرَسُ فَيُقَالُ هُوَ الْكَسْرُ وَإِنَّمَا نَهَى أَنْ تُكْسَرَ رَقَبَةُ الذَّبِيحَةِ قَبْلَ أَنْ تَبْرُدَ وَيُبَيِّنُ ذَلِكَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ وَلَا تُعَجِّلُوا الْأَنْفُسَ قَبْلَ أَنْ تَزْهَقَ قُلْتُ يَعْنِي فِي حَدِيثِ عُمَرَ الْمَذْكُورِ وَكَذَا ذَكَرَهُ الشَّافِعِيُّ عَنْ عُمَرَ قَوْلُهُ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تذبحوا بقرة إِلَى فذبحوها وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ»

أما الكراهة فلما «روي عن النبي – عَلَيي الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ –: أنه نهى أن تنخع الشاة إذا ذبحت» ش: هذا رواه محمد بن الحسن – رَحِمَهُ اللَّهُ – في كتاب الصيد من الأصل عن سعيد بن المسيب قال: «نهى رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ – أن تنخع الشاة إذا ذبحت» وهو مرسل وبمعناه مرفوعا.

ولمافي نصب الراية في تخريج احاديث الهداية كتاب الذبائح المستحب في الذبح ج٦ ص٤٨

قَالَ : (وَمَنْ بَلَغَ بِالسِّكِّينِ النُّخَاعَ أَوْ قَطَعَ الرَّأْسَ كُرِهَ لَهُ ذَلِكَ وَتُؤْكَلُ ذَبِيحَتُهُ) وَفِي بَعْضِ النُّسَخِ : قَطَعَ مَكَانَ بَلَغَ ، وَالنُّخَاعُ عِرْقٌ أَبْيَضُ فِي عَظْمِ الرَّقَبَةِ . أَمَّا الْكَرَاهَةُ فَلِمَا رُوِيَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيي الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : { أَنَّهُ نَهَى أَنْ تُنْخَعَ الشَّاةُ إذَا ذُبِحَتْ } ،

Maktaba Tul Ishaat.com

وَتَفْسِيرُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ أَنْ يَمُدَّ رَأْسَهُ حَتَّى يَظْهَرَ مَذْبَحُهُ ، وَقِيلَ أَنْ يَكْسِرَ عُنُقَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْكُنَ مِنْ الِاضْطِرَابِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ وَهَذَا ؛ لِأَنَّ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ ، وَفِي قَطْعِ الرَّأْسِ زِيَادَةُ . [ص: ٤٨] تَعْذِيبِ الْحَيَوَانِ بِلَا فَائِدَةٍ وَهُوَ مَنْهِيٌّ عَنْهُ .وَالْحَاصِلُ : أَنَّ مَا فِيهِ زِيَادَةُ إيلَامٍ لَا يُحْتَاجُ إلَيهِ فِي الذَّكَاةِ مَكْرُوهٌ .وَيُكْرَهُ أَنْ يَجُرَّ مَا يُرِيدَ ذَبْحَهُ بِرِجْلِهِ إلَى الْمَذْبَحِ وَأَنْ تُنْخَعَ الشَّاةُ قَبْلَ أَنْ تَبْرُدَ ، يَعْنِي تَسْكُنَ مِنْ الِاضْطِرَابِ وَبَعْدَهُ لَا أَلَمَ فَلَا يُكْرَهُ النَّخْعُ وَالسَّلْخُ إلَّا أَنَّ الْكَرَاهَةَ لِمَعْنًى زَائِدٍ وَهُوَ زِيَادَةُ الْأَلَمِ قَبْلَ الذَّبْحِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا يُوجِبُ التَّحْرِيمَ فَلِهَذَا قَالَ : تُؤْكَلُ ذَبِيحَتُهُ .الحديث الثاني عشر : روي أنه عليي السلام { نهى أن تنخع الشاة إذا ذبحت } ، وفسره المصنف أن يبلغ بالسكين النخاع ؛ قلت : غريب ، وبمعناه ما رواه الطبراني في " معجمه " حدثنا أبو خليفة الفضل بن الحباب ثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس { أن النبي صلى الله عليي وسلم نهى عن الذبيحة أن تفرس }انتهى .ورواه ابن عدي في " الكامل " ، وأعله بشهر ، وقال : إنه ممن لا يحتج بحديثه ، ولا نتدين به ، انتهى .قال إبراهيم الحربي في " غريب الحديث " : الفرس أن يذبح الشاة فتنخع انتهى . [ص: ٤٨] الحديث الثالث عشر : حديث النهي عن تعذيب الحيوان تقدم في " النفقات "

.

ولمافي نجاح القاري لصحيح البخاري ج٢٥ص٦٤٨ اخبرني نافع ان ابن عمر نهى عن النخع وكذافي عمدة القاري ج٢٤ ص٥١٦

اودوهم: وجه دلغتو دكتابو اختلاف دلته اختلاف جوړكړى دى ځكه نخاع بالضم والفتح اونخاع بالكسر فرق نه كوي هغه خيطابيض في الرقبه او عرق في الصلب يوشى بولي ،اوسره له دي چې هغه هريو ځان ته دي لكه البناية كې چې ښه تحقيق كړى ده كوم رګ چې په ملا كې راغلى دي اومغز كې سته چې نخاع الصلب ورته وايي خو مغز يې دسر په مغزو (مخ) باندي ګڼه نه دي ځكه دلته فاصله په مابين كې راځي

لمافي «الموسوعة الفقهية الكويتية» (٤٠/ ١٢٣):«نُخَاعٌ التَّعْرِيفُ:١ - النُّخَاعُ لُغَةً عِرْقٌ أَبْيَضُ فِي دَاخِلِ الْعُنُقِ يَنْقَادُ فِي فَقَارِ الصُّلْبِ حَتَّى يَبْلُغَ عَجْبَ الذَّنَبِ (١) وَضَمُّ

Maktaba Tul Ishaat.com

النُّونِ لُغَةُ قَوْمٍ مِنَ الْحِجَازِ وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَفْتَحُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْسِرُ (٢) .أ – الْمُخُّ: – الْمُخُّ لُغَةً يَعْنِي الْعَظْمُ وَالدِّمَاغُ وَشَحْمَةُ الْعَيْنِ وَفَرَسٌ وَخَالِصُ كُل شَيْءٍ، وَفِي التَّهْذِيبِ نَقِيُّ عِظَامِ الْقَصَبِ. (٤) . وَفِي الْمِصْبَاحِ: هُوَ الْوَدَكُ الَّذِي فِي الْعَظْمِ. وَالْعَلَاقَةُ بَيْنَ النُّخَاعِ وَالْمُخِّ، هِيَ أَنَّ الْمُخَّ أَعَمُّ مِنَ النُّخَاعِ. ب – الْفِقْرَةُ: – الْفِقْرَةُ – بِالْكَسْرِ وَتُفْتَحُ – مَا انْتَضَدَ مِنْ عِظَامِ الصُّلْبِ مِنْ لَدُنِ الْكَاهِلِ إِلَى الْعَجْبِ.اَلْعَلَاقَةُ بَيْنَ النُّخَاعِ وَالْفِقْرَةِ أَنَّ الْفِقْرَةَ هِيَ وِعَاءُ النُّخَاعِ وَحَافِظَتُهُ.ولمافي «تهذيب الأسماء واللغات» (٤/ ١٦٢):«قال الماوردي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنه نهى عن النخع فقوله النخاع فيي ثلاث لغات مشهورة فتح النون وضمها وكسرها، والنخع بفتح النون وإسكان الخاء. قال الأزهري: نخع الذبيحة أن يعجل الذابح فيبلغ القطع إلى النخاع، والنخاع فيما أخبر أبو العباس عن ابن الأعرابي: "خيط أبيض يكون داخل عظم الرقبة ويكون ممتدا إلى الصلب" وقال ابن الأعرابي أيضا: النُخاع والنِخاع يعني بالكسر والضم "خيط الفقار المتصل بالدماغ" هذا ماذكره الأزهري في تهذيب اللغة»«المهذب في اختصار السنن الكبير» (٨/ ٣٨٦٤): «هشام الدستوائي وغيره، عن يحيى بن أبي كثير، عن المعرور الكلبي، عن عمر –رضي اللَّه عنه– "أنه نهى عن الفرس في الذبيحة". قال أبو عبيدة: الفرس: النخع، يقال: فرست الشاة ونخعتها وذلك أن ينتهي الذبح إلى النخاع وهو عظم في الرقبة. ويقال أيضًا: بل هو الذي يكون في فقار الصلب شبيي بالمخ فنهى أن ينتهي بالذبح إلى ذلك. وقال أبو عبيد: الفرس قيل: هو الكسر، نهى أن تكسر رقبة الذبيحة قبل أن تبرد»

ولمافي فتح القدير للكمال ابن الهمام (٩/ ٤٩٦)

قَالَ (وَمَنْ بَلَغَ بِالسِّكِّينِ النُّخَاعَ أَوْ قَطَعَ الرَّأْسَ كُرِهَ لَهُ ذَلِكَ وَالنُّخَاعُ عِرْقٌ أَبْيَضُ فِي عَظْمِ الرَّقَبَةِ، فَإِنْ أَرَادَ بِقَوْلِهِ وَمَا ثَمَّةَ شَيْءٌ يُسَمَّى بِالْخَيْطِ أَنَّهُ مَا فِي الْأَعْضَاءِ الْمُفْرَدَةِ الْمَخْصُوصَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا شَيْءٌ يُسَمَّى بِالْخَيْطِ فَهُوَ مُسَلَّمٌ، لَكِنْ لَا يُجْدِي شَيْئًا إذْ لَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِأَنَّ النُّخَاعَ مِنْ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ الْمَخْصُوصَةِ حَتَّى يَلْزَمَ مِنْ أَنْ لَا يُسَمَّى شَيْءٌ مِنْ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ بِالْخَيْطِ أَنْ لَا يَكُونَ النُّخَاعُ خَيْطًا، وَإِنْ أَرَادَ بِهِ أَنَّهُ مَا فِي أَعْضَاءِ بَدَنِ الْحَيَوَانِ وَأَجْزَائِهِ مُطْلَقًا شَيْءٌ يُسَمَّى بِالْخَيْطِ فَهُوَ مَمْنُوعٌ جِدًّا، كَيْفَ وَلَا شَكَّ أَنَّ النُّخَاعَ

Maktaba Tul Ishaat.com

مِنْ أَجْزَائِهِ وَكُتُبُ اللُّغَةِ مَشْحُونَةٌ بِتَفْسِيرِهِ بِالْخَيْطِ: مِنْهَا الْمُغْرِبُ كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي صَدْرِ الْكَلَامِ، وَمِنْهَا صِحَاحُ الْجَوْهَرِيِّ فَإِنَّهُ قَالَ فِيهِ: وَهُوَ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ الَّذِي فِي جَوْفِ الْفَقَارِ، وَمِنْهَا الْقَامُوسُ فَإِنَّهُ قَالَ فِيهِ: وَالنُّخَاعُ مُثَلَّثَةٌ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ فِي جَوْفِ الْفَقَارِ يَنْحَدِرُ مِنْ الدِّمَاغِ وَيَتَشَعَّبُ مِنْهُ شُعَبٌ فِي الْجِسْمِ إلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مُعْتَبَرَاتِ كُتُبِ اللُّغَةِ.

ولمافي في الدرالمختار مع ردالمحتار ج٦ ص٢٩٦

والنخع) بفتح فسكون: بلوغ السكين النخاع، وهو عرق أبيض في جوف عظم الرقبة.(قوله والنخع) بالنون والخاء المعجمة والعين المهملة (قوله بلوغ السكين النخاع) المناسب إبلاغ السكين اه ح.

وقيل النخع: أن يمد رأسه حتى يظهر مذبحه، وقيل أن يكسر عنقه قبل أن يسكن عن الاضطراب، فإن الكل مكروه لما فيه من تعذيب حيوان بلا فائدة هداية. وذكر الزمخشري أن الأخير هو البخع بالباء دون النون، وصوبه المطرزي وغيره إلا أن الكواشي رده بأن البخاع بالباء لم يوجد في اللغة، وقال ابن الأثير: طالما بحثت عنه في كتب اللغة والطب والتشريح فلم أجده فمجرد منع الفاضل التفتازاني لذلك ليس بشيء قهستاني. والنخاع بالنون قال في العناية: بالفتح والكسر والضم لغة

ولمافي«البناية شرح الهداية» (١١/ ٥٦٣):

قال: ومن بلغ بالسكين النخاع أو قطع الرأس كره له ذلك وتؤكل ذبيحته. وفي بعض النسخ: قطع مكان بلغ،

والنخاع عرق أبيض في عظم الرقبة.أما الكراهة فلما روي «عن النبي – عَلَيي الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ –: أنه نهى أن تنخع الشاة إذا ذبحت»[البناية] [بلغ بالسكين نخاع الذبيحة أو قطع الرأس]م: (قال: ومن بلغ بالسكين النخاع) ش: قال: أي القدوري – رَحِمَهُ اللَّهُ – في " مختصره " م: (أو قطع الرأس) ش: أي رأس المذبوح م: (كره له ذلك وتؤكل ذبيحته) ش: أي كره للذابح بلوغ السكين النخاع وقطع رأس المذبوح م: (وفي بعض النسخ: قطع مكان بلغ) ش: أي بعض نسخ القدوري – رَحِمَهُ اللَّهُ –.

Maktaba Tul Ishaat.com

م: (النخاع عرق أبيض في عظم الرقبة) ش: أي عرق أبيض في جوف عظم الرقبة، يمتد إلى الصلب وهو بضم النون والفتح لغة. وقال تاج الشريعة – رَحِمَهُ اللَّهُ – قال: هو عرق وقد سهى، إنما ذلك النخاع ثالثا وهو يكون في القفا من نخع الشاة، إذا بلغ بالذبح ذلك الموضع. والنخع أبلغ من النخع بالنون.

وقال السغناقي أيضا: هو مشهور وإنما النخاع خيط أبيض في جوف عظم الرقبة يمتد إلى الصلب.

وقال مقدم " صاحب العناية ": ورد بأن بدن الحيوان مركب، وسندهما في ذلك ما قال في " المغرب ": النخاع خيط أبيض في جوف عظم الرقبة يمتد إلى الصلب من الطعام، والأعصاب، والعروق هي شرايين وأوتار واضحة حتى يسمى بالخيط أصلا.

قلت: قال الصنعاني في " العباب ": قال الكسائي: النخاع: والنخاع بالحركات الثلاث: الخيط الأبيض الذي في جوف القفاء، وقال في باب الهاء الموحدة: النخاع بالكسر العرق الذي يكون في الصلب، وهو غير النخاع بالنون، فإنه الخيط الأبيض الذي يجري في الرقبة

. ونخع الشاة إذا بالغ في ذبحها وهو أن يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبح النخاع، ثم كثر حتى استعمل في كل مبالغة انتهى، وكذلك قال الكرخي في " مختصره ": ويكره إذا ذبحها أن يبلغ النخاع وهو العرق الأبيض الذي يكون في الرقبة، ويكره له أيضا أن ينخعها. قيل: أن يتردد إن سلع أو نخع فلا بأس بذلك.

م: (أما الكراهة فلما «روي عن النبي – عَلَيي الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ –: أنه نهى أن تنخع الشاة إذا ذبحت» ش: هذا رواه محمد بن الحسن – رَحِمَهُ اللَّهُ – في كتاب الصيد من الأصل عن سعيد بن المسيب قال: «نهى رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ – أن تنخع الشاة إذا ذبحت» وهو مرسل وبمعناه مرفوعا.

وقال الطبراني – رَحِمَهُ اللَّهُ – في " معجمه ": حدثنا أبو خليفة الفضل بن الحباب حدثنا أبووتفسيره ما ذكرناه، وقيل: معناه: أن يمد رأسه حتى يظهر مذبحه، وقيل: أن يكسر عنقه قبل أن يسكن من الاضطراب، وكل ذلك مكروه وهذا لأن في جميع ذلك

Maktaba Tul Ishaat.com

وفي قطع الرأس زيادة تعذيب الحيوان بلا فائدة، وهو منهي عنه. والحاصل: أن ما فيي زيادة إيلام لا يحتاج إليي في الذكاة مكروه.

ويكره أن يجر ما يريد ذبحه برجله إلى المذبح وأن تنخع الشاة قبل أن تبرد، يعني تسكن من الاضطراب وبعده لا ألم. فلا يكره النخع والسلخ إلا أن الكراهة لمعنى زائد وهو زيادة الألم قبل الذبح أو بعده فلا يوجب التحريم، فلهذا قال: تؤكل ذبيحت[البناية]الوليد الطيالسي حدثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس – رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا – «أن النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ – نهى عن الذبيحة أن تفرس» .

ورواه ابن عدي في " الكامل " وأعله بشهر بن حوشب وقال: إنه ممن لا يحتج بحديثه، ولا نتدين به، وقال إبراهيم الحربي في " غريب الحديث ": الفرس أن يذبح الشاة فتنخع، وروى البيهقي عن هشام الدستوائي وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن مغرور الكلبي عن عمر – رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ – أنه نهى عن الفرس في الذبيحة.

وقال أبو عبيدة: الفرس النخع، يقال: فرست الشاة ونخعتها وذلك أن ينتهي الذبح إلى النخاع وهو عظم في الرقبة. وقال: بل هو الذي يكون في فقار الصلب شبيي بالملح فنهي أن ينتهي الذبح إلى ذلك.

وقال أبو عبيد: الفرس قيل هو الكسر، نهي أن تكسر رقبة الذبيحة قبل أن تبرد. م: (وتفسيره ما ذكرناه) ش: أي تفسير النخع ما ذكرناه. أراد به قوله: ومن بلغ بالسكين النخاع: م: (وقيل: معناه أن يمد رأسه حتى يظهر مذبحه، وقيل: أن يكسر عنقه قبل أن يسكن من الاضطراب) ش: قال البيهقي: قال الشافعي – رَحِمَهُ اللَّهُ – نهى عمر – رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ – عن النخع، وأن تعجل الشاة أن تزهق، فالنخع أن تذبح الشاة ثم تكسر قفاها من موضع الذبح، أو تضرب لتعجل قطع حركتها، وكره هذا، ولم يحرم لأنها ذكية.

م: (وكل ذلك مكروه) ش: أشار به إلى التفاسير الثلاث: م (وهذا) ش: حصول الكراهة م: (لأن في جميع ذلك وفي قطع الرأس زيادة تعذيب الحيوان بلا فائدة وهو منهي عنه) ش: أي تعذيب الحيوان بلا فائدة منهي عنه على ما مر في الآثار المذكورة

Maktaba Tul Ishaat.com

م: (والحاصل: أن ما فيي زيادة إيلام لا يحتاج إليي في الذكاة مكروه) ش: أشار به إلى أصل جامع في إفادة معنى الكراهة، وهو كل ما فيي. اه.

هغه كتابونه چې نخاع الصلب مكروه بولي

«الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (٦/ ٤٤٥):«كره من الشاة الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر والنخاع الصلب،و كذا في الكنز.الدقائق نسخة ط الهند په نورونسخو كي نسته وكذافي فتاوى رشيدية ص٤٥٤وكذافى بهشتي زيور

وكذافي الطحطاوي على الدرالمختار ج١٢ص٤٣٤ قوله« والدم المسفوح،اى السائل من العروق اما الدم الباقي في العروق بعدالذبح لايكره كمافي المفتاح وزيد نخاع الصلب

اوهغه كتابونه چې نخاع الصلب مكروه نه بولي

ولمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٦ ص٧٤٩

(كره تحريما) وقيل تنزيها والأول أوجه (من الشاة سبع الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر) للأثر الوارد في كراهة ذلك وجمعها بعضهم في بيت واحد فقال:

فقل ذكر والأنثيان مثانة ... كذاك دم ثم المرارة والغدد

وقال غيره:

(قوله كره تحريما) لما روى الأوزاعي عن واصل بن أبي جميلة عن مجاهد قال: «كره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من الشاة الذكر والأنثيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة والدم» ، قال أبو حنيفة: الدم حرام وأكره الستة، وذلك لقوله عز وجل – {حرمت عليكم الميتة والدم} [المائدة: ٣] – الآية فلما تناوله النص قطع بتحريمه وكره ما سواه، لأنه مما تستخبثه الأنفس، وتكرهه وهذا المعنى سبب الكراهية – لقوله تعالى – {ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧] – زيلعي.

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال في البدائع آخر كتاب الذبائح: وما روي عن مجاهد فالمراد منه كراهة التحريم بدليل أنه جمع بين الستة وبين الدم في الكراهة والدم المسفوح محرم والمروي عن أبي حنيفة أنه قال: الدم حرام وأكره الستة فأطلق الحرام على الدم، وسمى ما سواه مكروها لأن الحرام المطلق ما ثبتت حرمته بدليل مقطوع به وهو المفسر من الكتاب قال الله تعالى – {أو دما مسفوحا} [الأنعام: ١٤٥] – وانعقد الإجماع على حرمته، وأما حرمة ما سواه من الستة فما ثبت بدليل مقطوع به، بل بالاجتهاد أو بظاهر الكتاب المحتمل للتأويل أو الحديث، فلذا فصل فسمى الدم حراما وذا مكروها اهـ. أقول: وظاهر إطلاق المتون هو الكراهة (قوله وقيل تنزيها) قائله صاحب القنية فإنه ذكر أن الذكر أو الغدة لو طبخ في المرقة لا تكره المرقة وكراهة هذه الأشياء كراهة تنزيه لا تحريم اهـ. واختار في الوهبانية ما في القنية وقال: إن فيه فائدتين إحداهما أن الكراهة تنزيهية، والأخرى أنه لا يكره أكل المرقة واللحم اهـ نقله عنه ابن الشحنة في شرحه، وأقره (قوله والأول أوجه) لما قدمناه من استدلال الإمام بالآية وأيضا فكلام صاحب القنية لا يعارض ظاهر المتون وكلام البدائع (قوله من الشاة) ذكر الشاة اتفاقي لأن الحكم لا يختلف في غيرها من المأكولات ط.

(قوله الحياء) هو الفرج من ذوات الخف والظلف والسباع، وقد يقصر قاموس (قوله والغدة) بضم الغين المعجمة كل عقدة في الجسد أطاف بها شحم، وكل قطعة صلبة بين العصب ولا تكون في البطن كما في القاموس (قوله والدم المسفوح) أما الباقي في العروق بعد الذبح فإنه لا يكره

ولمافي البحرالرائق ج٨ ص٥٥٣يكره من الشاة الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر] قال – رحمه الله – (كره من الشاة الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر) لما روى الأوزاعي عن واصل بن مجاهد قال «كره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من الشاة الذكر والأنثيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة» قال أبو حنيفة الدم حرام وكره الستة

Maktaba Tul Ishaat.com

وذلك لقوله تعالى {حرمت عليكم الميتة} [المائدة: ٣] وكره ما سواه؛ لأنه مما تستخبثه النفس وتكرهه وهذا المعنى سبب الكراهة لقوله تعالى {ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧]

ولمافي مجمع الانهر ج٢ ص٧٤٤

والخصية والمثانة والذكر والغدة والمرارة والدم المسفوح) لما روى الأوزاعي عن واصل بن جميلة عن مجاهد قال «كره رسول الله – صلى الله تعالى عليه وسلم – من الشاة الذكر والأنثيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة والدم» قال الإمام الدم حرام وكره الستة، وذلك لقوله عز وجل {حرمت عليكم الميتة والدم} [المائدة: ٣] فلما تناوله النص قطع بتحريمه وكره ما سواه؛ لأنه مما تستخبثه الأنفس وتكرهه، وهذا المعنى سبب الكراهة لقوله تعالى {ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧] كما في التبيين لكن إن هذه الأشياء إن كانت من الخبائث ينبغي القول بتحريمها؛ لأن قوله تعالى {ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧] ينتظمها فكيف تجعل مكروهة، وإن لم يكن كذلك فلا بد من الدليل على الكراهة بمعنى آخر وفي شرح الوهبانية تفصيل، وحاصله أن الإمام أطلق اسم الحرام على الدم المسفوح وسمى ما سواه مكروها؛ لأنه ثبت حرمته بدليل مقطوع به، وهو النص المعتبر وهو قوله تعالى {إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا} [الأنعام: ١٤٥] وبقية الستة لم تثبت به بل بالاجتهاد وبظاهر الكتاب المحتمل للتأويل والحديث

ولمافي الجوهرة ج٢ ص١٨٦

(مسألة) كره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من الذبيحة سبعة أشياء الذكر، والأنثيين، والقبل، والغدد، والمرارة، والمثانة، والدم وزاد في الينابيع الدبر قال أبو حنيفة: أما الدم فحرام بالنص وأما الستة الباقية فمكروهة لأن النفس تستخبثها وتكرهها والله أعلم.

ولمافي تبيين الحقائق ج٦ ص٣٢٦

قال – رحمه الله – (كره من الشاة الحياء والخصية والغدة والمثانة والمرارة والدم المسفوح والذكر) لما روى الأوزاعي عن واصل بن أبي جميلة عن مجاهد قال

Maktaba Tul Ishaat.com

«كره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من الشاة الذكر والأنثيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة والدم» قال أبو حنيفة – رضي الله عنه – الدم حرام، وأكره الستة، وذلك لقوله عز وجل {حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير} [المائدة: ٣]

الآية فلما تناوله النص قطع بتحريمه، وكره ما سواه لأنه مما تستخبثه الأنفس وتكرهه، وهذا المعنى سبب الكراهية لقوله تعالى {ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧] وروي أن ابن عمر – رضي الله عنهما – سئل عن القنفذ فتلا قوله تعالى {قل لا أجد في ما أوحي إلي محرما على طاعم يطعمه} [الأنعام: ١٤٥]

ولمافي البدائع والصنائع ج٥ ص٦١

وأما بيان ما يحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول فالذي يحرم أكله منه سبعة: الدم المسفوح، والذكر، والأنثيان، والقبل، والغدة، والمثانة، والمرارة لقوله عز شأنه {ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث} [الأعراف: ١٥٧] وهذه الأشياء السبعة مما تستخبثه الطباع السليمة فكانت محرمة.وروي عن مجاهد – رضي الله عنه – أنه قال: كره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من الشاة الذكر والأنثيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة والدم فالمراد منه كراهة التحريم بدليل أنه جمع بين الأشياء الستة وبين الدم في الكراهة، والدم المسفوح محرم، والمروي عن أبي حنيفة – رحمه الله – أنه قال: الدم حرام وأكره الستة أطلق اسم الحرام على الدم المسفوح وسمى ما سواه مكروها؛ لأن الحرام المطلق ما ثبتت حرمته بدليل مقطوع به، وحرمة الدم المسفوح قد ثبتت بدليل مقطوع به وهو النص المفسر من الكتاب العزيز قال الله تعالى عز شأنه {قل لا أجد في ما أوحي إلي محرما} [الأنعام: ١٤٥] إلى قوله عز شأنه {أو دما مسفوحا أو لحم خنزير} [الأنعام: ١٤٥] وانعقاد الإجماع أيضا على حرمته فأما حرمة ما سواه من الأشياء الستة فما ثبتت بدليل مقطوع به بل بالاجتهاد أو بظاهر الكتاب العزيز المحتمل للتأويل أو الحديث لذلك فصل بينهما في الاسم فسمى ذلك حراما وذا مكروها والله عز اسمه أعلم.

ولمافي تحفة الفقهاء ج٣ ص٦٩

Maktaba Tul Ishaat.com

وعن مجاهد أنه قال كره رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة من الشاة المذبوحة الذكر والأنثيين والقبل والغدد والمثانة والمرارة والدم:ثم أبو حنيفة فسر هذا وقال الدم حرام للنص القاطع وأما الحكم في السبعة فمكروه لأنه مما لا تستحسنه الأنفس وإنه أراد به الدم المسفوح فأما دم الكبد والطحال ودم اللحم فليس بحرام

ولمافي كتاب النوازل ج١٤ ص٤١٨

الجواب وباللّٰہ التوفیق: حرام مغز کی حرمت کے سلسلہ میں کوئی روایت نظر سے نہیں گذری؛ البتہ بعض فقہاء نے اُسے محرمات میں شامل کیا ہے، اِسی وجہ سے فتاویٰ میں اختلاف ہوگیا۔ تطبیق کی شکل یہ ہوسکتی ہے کہ حرام مغز میں طبعی کراہت مراد لی جائے نہ کہ شرعی کراہت، پھر کوئی تعارض نہ رہے گا۔ (مستفاد: کفایت المفتی ۲۸۷،۸، فتاویٰ محمودیہ ۳۵۸،۱۴، ۳۴۱،۱۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ: احقر محمد سلمان منصورپوری غفرلہ ۱۴۲۵،۲،۱۶ھ الجواب صحیح: شبیر احمد عفا اللہ عنہ

الجواب وباللّٰہ التوفیق: ہم نے جو فتویٰ لکھا تھا، وہ تمام کتبِ فقہ کی صراحتوں کے موافق ہے، آپ نے جو عبارت نقل کی ہے اُس میں بھی حرام مغز کا ذکر نہیں ہے، حضرت گنگوہیؒ نے حرام مغز کو

ممنوع کہا ہے اُس کا مأخذ ہمیں معلوم نہیں ہوسکا۔ ۷؍حرام چیزیں یہ ہیں: (۱) مادہ: جانور کی شرم گاہ (۲) غدود: جو خون جم کر گٹھلی بن جاتا ہے (۳) مثانہ (۴) پتہ (۵) بہنے والا خون (۶) نر جانور کاذکر (۷) خصیہ۔ آپ کی نقل کردہ عبارت کا یہی ترجمہ ہے۔

وکرہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من الشاۃ الذکر والأنثیین والقبل والغدۃ والمرارۃ والمثانۃ والدم۔ قال أبوحنیفۃ: الدم حرام وأکرہ الستۃ۔ (شامي ۴۷۷،۱۰ زکریا، البحر الرائق ۴۸۵،۸، مجمع الأنہر ۴۸۹،۴ بیروت)

ولمافي امداد الاحکام ج۴ ص۳۶۳

الجواب

برحرمتِ مغز حرام ہیچ دلیل قائم نشد واجزاء سبعہ از شاۃ مکروہ داشتہ اند دران ہم مغز حرام داخل نیست پس خوردنی آن حلال ست۔ واللہ اعلم

ولمافي کفایت المفتي ج۸ ص۲۶۳ حرام مغز نہ حرام ہے نہ مکروہ ۔ یونہی بیچارہ بدنام

ہوگیا

ولمافي کتاب النوازل ج۱۴ ص ۴۲۳

Maktaba Tul Ishaat.com

الجواب وباللّٰہ التوفیق: (۱) حرام مغز کی کراہت کے بارے میں قرآن وحدیث سے کوئی صریح دلیل دستیاب نہیں ہو سکی، بعض فقہی کتابوں میں ''نخاع الصلب'' کی کراہت کا ذکر ہے، مگر اُس کی دلیل مذکور نہیں، اِسی وجہ سے کفایت المفتی میں یہ لکھا گیا ہے کہ ''حرام مغز نہ حرام ہے نہ مکروہ''، یہ دراصل حرام مغز کے بارے میں شرعی حکم کا اظہار ہے، اور تذکرۃ الرشید میں حرام مغز کو مکروہات میں شمار کیا ہے، غالباً اِس سے مراد طبعی کراہت ہے، اِس اعتبار سے دونوں کتابوں میں تطبیق دی جاسکتی ہے

اور حرام مغز کے بارے میں تطہیر مادہ منویہ کے قائل حضرات کی کیا رائے ہے، ہمیں معلوم نہیں۔

(۲) غدود اور حرام مغز دونوں الگ الگ چیز ہیں، دونوں کو ایک قرار دینا بے دلیل ہے، تذکرۃ الرشید جس کا فتاویٰ رحیمیہ میں حوالہ دیا گیا ہے، اُس میں بھی دونوں کو الگ الگ ذکر کیا گیا ہے۔ (تذکرۃ الرشید ۱۷۴)

(۳) پتہ کھانا مکروہ تحریمی ہے، اور فتاویٰ رحیمیہ میں بعض حضرات کے حوالہ سے اُس کو جو مکروہ تنزیہی کہا گیا ہے، وہ مفتی بہ نہیں ہے۔

وكذافي تذكرة الرشيد ص ١٧٤

الجواب وباللّٰہ التوفیق: (۱) حرام مغز کی کراہت کے بارے میں قرآن وحدیث سے کوئی صریح دلیل دستیاب نہیں ہو سکی، بعض فقہی کتابوں میں ''نخاع الصلب'' کی کراہت کا ذکر ہے، مگر اُس کی دلیل مذکور نہیں، اِسی وجہ سے کفایت المفتی میں یہ لکھا گیا ہے کہ ''حرام مغز نہ حرام ہے نہ مکروہ''، یہ دراصل حرام مغز کے بارے میں شرعی حکم کا اظہار ہے، اور تذکرۃ الرشید میں حرام مغز کو مکروہات میں شمار کیا ہے، غالباً اِس سے مراد طبعی کراہت ہے، اِس اعتبار سے دونوں کتابوں میں تطبیق دی جاسکتی ہے

اور حرام مغز کے بارے میں تطہیر مادہ منویہ کے قائل حضرات کی کیا رائے ہے، ہمیں معلوم نہیں۔

(۲) غدود اور حرام مغز دونوں الگ الگ چیز ہیں، دونوں کو ایک قرار دینا بے دلیل ہے، تذکرۃ الرشید جس کا فتاویٰ رحیمیہ میں حوالہ دیا گیا ہے، اُس میں بھی دونوں کو الگ الگ ذکر کیا گیا ہے۔ (تذکرۃ الرشید ۱۷۴)

(۳) پتہ کھانا مکروہ تحریمی ہے، اور فتاویٰ رحیمیہ میں بعض حضرات کے حوالہ سے اُس کو جو مکروہ تنزیہی کہا گیا ہے، وہ مفتی بہ نہیں ہے۔

﴿القول الفاصل في دفع النازل﴾

نو اوس راځو مقصد ته چې دملا مغز و کې خواختلاف سته دحدیث دمختلفو تفسیرو له کیبله اودلغاتو دکتابو دمختلفو ترجمې له کیبله نوهم داوجه ده چې بعضې کتابونه دمکروه والي حکم کوي اوبعضي دجواز وایي ځکه دمکروه والې دلیل نسته اوبعضي جدید فتاوی وي بیا کوښښ

Maktaba Tul Ishaat.com

د تطبيق کوي چې وايي مرادله مکروه والې کراهت طبعي ده اومراد له عدم مکروه والې کراهت شرعي ده

خولکن ښه تحقيق داده چې دالطحطاوي على الدر المختار وغيره خبره هم پرځای ده کيدلای سي دوی دحديث پرهغه تفسير تللي وي چې په نخاع يي تفسير چاکړی ده اودنخاع ځخه يي دملا رګ اخستی وي اوداترجمه يي کړي وي چې منع دملا دمغزو ځخه سوي ده نوځکه دوی د کراهت حکم کوي لکن جمهور فقهاء کرام تفسير دحديث اوددوی قول چې رسول دچاړي وخيط ابيض ته درقبي منع ده اومکروه ده ، اودملا دمغزو نه مکروه والي خبره راجح اومفتی به اوقوي ده **البته** : دعلما ءکرامو داختلاف ځخه ځان ايستل أفضل بهتره ده نوچې اجتناب ورځخه وشي دملا دمغزو ځخه ښه اوافضله اوبهتره ده ،

اودسر مغز بلا کراهت جائز دي ځکه دملا مغز دسر دمغزو سره ګډنه دي بلکې په مابين کې پرده لري اوبل دملا مغز ډير خنډ دي په شي نه ګډيږي اونه په يو کتاب کې د کراهت خبر شته

﴿ په لاس پريمنځلو کې يمين دغاسل معتبر ده ﴾

الاستفتاء: کلهچې دخوراک کولوپهوخت کې لاسونه پريمنځي سنت طريقه خوداده چې له راسته طرفه بهشروع کوي اوس پوښتنه داده چې داراسته طرف دغاسل يعني اوبه تورنکي (من يصب الماء) معتبرده اوکه ده مغسول دامعتبرده.

﴿ الافتاء بعون الله تعالى ﴾

په مذکوره صورت کې دراسته طرف دغاسل يعني اوبه ورتورنکي معتبر ده

لمافي المدخل لابن الحاج ج ١ ص ٢٣١ وينبغي ان يبدا بالغسل افضلهم ثم يدورعلى يمين من يصب عليهم الماء للغسل وكذافي الاصلية ج ٤ ص ٩٤

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ضرورت اضطراري کوم ده﴾

الاستفتاء: دکوم ضرورت په خاطرچې حرام شی جائز ګرځي دهغه ضرورت تعریف اواقسام بیان کړئ؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

هغه ضرورت چې په هغه سره حرام شی جائز ګرزي هغه ضرورت اضطراري ده هغه په لغة کې داسي ضرورت اومشقت ته وایي چې مدافع یي نه وي او په اصطلاح کې هغه ضرورت ته وایې چې داسي اندازي ته ورسیږي چې که چیرې ممنوع اوحرام شي ته شمول نه وکړي هلاکیږي یا وهلاکت ته نږدي کیږي یا هلاکت دنفس یا دعضوي راځي یقینا یا ظنا او اقسام یه څلور دي اول حرمت دشی چې له حقوق الله سره وي او دځان دبچ کولو سره تعلق لري دوم چې دحقوق الله وسره وي او دکفر اوایمان سره تعلق لري دریم چې دحقوق العباد سره وي چې دمال سره تعلق لري څلرم چې دحقوق العباد سره وي او دځان بچ کولو سره تعلق لري

لغةالضرورة الحاجةالشديدة والمشقة والشدة التي لا مدفع لها- (لغة الفقهاء، ص: ٢٨٣(الضرورة مشتقة من الضرر، وهو النازل مما لا مدفع له(قواعد الفقه ص: ٣٥٨:(واصطلاحاالضرورية بلوغه حدا إن لم يتناول الممنوع هلک أوقارب- (حموي على هامش الأشباه، مطبع ديوبند ١/ ١٤٠، كراچى ١/ ١١٩، مطبع زكريا ديوبند ١/ ٢٥٢(حد الإضطرار المبيح لأكل الميتة الخوف من الهلاک علما أوظنا- (تفسير أضواء البيان ١/ ١٧١(حد الإضطرار عند الحنفية هو أن يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه يقينا كان أو ظنا- (تفسير أضواء البيان ١/ ١٧٦:(الضرورة المشقةالمبيحةلأكل الميتة ونحو١٥- (القاموس الفقهي، ص: ٢٢٤(الضرورة

Maktaba Tul Ishaat.com

هي خوف الضرر بترک الأکل إما على نفسه أو عضو من أعضائه- (أحکام القرآن للجصاص ج١ص١٣٠ احکام القران لشیخ تهانوی ج١ ص٨٧ الضرورة بلوغه حدا إن لم يتناول الممنوع هلک أوقارب، وهذا يبيح تناول الحرام- (حموي على هامش الأشباه، مطبع ديوبند ١/ ١٤٠، کراچی ١/ ١١٩، مطبع زکريا ديوبند ١/٢٥٢

(اضطراری ضرورت کی چار قسمیں ہیں: (١) اضطراری ضرورت میں شئ کی حرمت کا تعلق حقوق اللہ کے ساتھ ہو۔ اور جان کی حفاظت سے متعلق ہو۔٢ حرمت کا تعلق حقوق اللہ سے ہو۔ اور ایمان وکفر سے متعلق ہو۔٣ (حقوق العباد میں سے حقوق مالی کے ساتھ ہو)۴ (حقوق العباد میں سے حقوق جانی

مثال الاول: ولذلک قال أصحابنا في من أکره على أکل الميتة فلم يأکلها حتى قتل کان عاصيا لله کمن اضطر إلى ميتة بأن عدم غيره١ من المأکولات فلم يأکل حتى مات کان عاصيا- (أحکام القرآن جصاص ١/ ١٢٩ (مثال الثاني وإن أکره على الکفر بالله تعالىٰ أو على سب النبي ﷺ بقتل، أو قطع رخص له إظهار کلمة الکفر والسب، فإن أظهر ذلک وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يأثم، وإن صبر حتى قتل کان مثابا- هندية، کراچی ٥/ ٣٨، هنديةجديد اتحاد، الباب الثاني ٥/ ٤٧مثال الثالث ورخص له إتلاف مال مسلم بقتل أو قطع ويوجر له لو صبر وضمن مال رب المال المکره- (درمختار على الشامي، کراچی ٦/ ١٣٥، زکريا ديوبند ٩/ ١٨٦مثال الرابع لو أکره على قتل غيره بقتل لا يرخص له فإن قتله أثم؛ لأن مفسدة قتل نفسه أخف من مفسدة قتل غيره- (الأشباه والنظائر قديم ١/ ١١٩ (والتفصيل في فتاوى القاسمية ج١ ص٢٣٠

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿باب التداوي﴾

﴿ښځه په نارينه ډاکټر علاج کولای سي او که نه؟﴾

الاستفتاء : محترم مفتی صاحب! ښځه په نر ډاکټر علاج کولای سي او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: که چېري باجی ډاکټره په اساني سره پیدا کیده او ډیر ضرورت هم نه وو بیا په نارینه ډاکټر باندي علاج کول نه ده جائز که څه هم ټول اعضاء یې پټ وي او که چېري باجی نه پیدا کیده او ضرورت زیات وو بیا په مستور حالت کې په نارینه ډاکټر سره علاج کولو کې ګنجایش ستة دضرورت وځای ته کتلای شي

لمافی الهندية ج٥ص٣٣٠الباب الثامن فيمايحل للرجل النظر امرأة أصابتها قرحة في موضع لا يحل للرجل أن ينظر إليه لا يحل أن ينظر إليها لكن تعلم امرأة تداويها، فإن لم يجدوا امرأة تداويها، ولا امرأة تتعلم ذلك إذا علمت وخيف عليها البلاء أو الوجع أو الهلاك، فإنه يستر منها كل شيء إلا موضع تلك القرحة، ثم يداويها الرجل ويغض بصره ما استطاع إلا عن ذلك الموضع، ولا فرق في هذا بين ذوات المحارم وغيرهن؛ لأن النظر إلى العورة لا يحل بسبب المحرمية، كذا في فتاوى قاضي خان وكذافی ردالمحتار ج٩ص٤٥٣وكذافی ملتقى الأبحر مع مجمع الأنهر ج٤ص١٩٩كتاب الكراهية ، فصل في النظر ونحوه ويحرم النظر إلى العورة إلا عند الضرورة كالطبيب أي له النظر إلى موضع النظر ضرورة ، فيرخص لهاحياء لحقوق الناس ودفعاً لحاجتهم وكذا في تبيين الحقائق ج٧ص٤٠

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافی محقق ومدلل جدید مسائل ج۱ص۶۴۶عورت کا مرد ڈاکٹر سے علاج کروانامسئلہ(۵۵۷): اگر کسی ہسپتال میں بآسانی لیڈی ڈاکٹرمل جائے، یا سخت ضروت نہ ہو، تو عورت کے لیے مرد ڈاکٹر سے مستور اعضاء کا علاج کروانا جائز نہیں، لیکن اگر لیڈی ڈاکٹرنہ ہو اور ضرورت، ضرورتِ شدیدہ ہو ، تو پھرعورت کے لیے مرد ڈاکٹر سے مستوراعضاء کا علاج کرانے کی گنجائش ہے، اور اس صورت میں بھی بقدر ضرورت ہی ستر کھولنے کی اجازت ہے، نیز مرد ڈاکٹر کو بھی چاہیے کہ وہ حتی الامکان غیر ضروری مقام پر نگاہ نہ پڑنے دیں وکذا آپکي مسائل اور انکاحل ج۸ص۴۸

﴿باب اللحية﴾

﴿دڑيري حكم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دڑيري حكم څه ده واجب ده اوكه فرض ده اوكه سنت ده؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: ڑيره پريښودل بناء پرمفتی به قول واجب ده

لمافي صحيح البخاري ج۲ ص۸۷۵ عن ابن عمررضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين ووفروا اللحى وكذافي صحيح المسلم ج۱ ص۱۲۹ وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهكواالشوارب واعفوا اللحى خالفوا المجوس وكذافي الدر المختارمع ردالمحتار ولذايحرم على الرجل قطع لحيته

وكذافي كتاب النوازل ج۱۵ ص۵۰۹ داړی ركهنا شرعاواجب هے وكذافي محمودية ج۲۷ ص۴۸۲ وكذافي كفاية المفتي ج۹ ص۱۷۵

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دژيري خريلو ياوهلو حكم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دژيري خريل ياوهل څه حكم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :ژيره خريل ياوهل حرام اوگناه كبيره ده كه چپري يوشخص داگناه نه بولي اوژيره پريښوول دغان جوړه سويه طريقه بولي نوداسي عقيده موجب دكفر ده اوكه يې گناه بلله بيا فاسق اوگناه گاره ده

لمافي الدرالمختارمع ردالمحتار ج٢ ص٤١٨ واما الاخذمنها دون ذالك كمايفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال فلم يبحه احد واخذكلها فعل اليهود الهند ومجوس الاعاجم

وقال في المرقات المفاتيح ج١ ص٤ مط اشرفيه وقص اللحية من صنع الاعاجم وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالافرنج والهنود ومن لاخلاق له في الدين

وكذافي الحجة الله البالغة ج١ ص٥١٧ قديم ج١ص٥٠٧ مط حجاز واللحية هي الفارقة بين الصغير والكبير وهي جمال الفحول وتمام هياتهم فلابد من اعفائها وقصها سنة المجوس وفيه تغير خلق الله ولحوق اهل السوادوالكبرياءبالرعاع وقال في الدر المختار مع ردالمحتارج٩ ص٥٨٣ ولذايحرم على الرجل قطع لحيته وكذافى كتاب النوازل ج١٥ ص٥٠٩ وقال في الدرمع ردج٢ ص٢٩٢ لكن فى شرح العقائد النسيفية استحلال المعصية كفر اذاثبت كونها معصية بدليل قطعي وكذافي شرح الفقه الاكبر ص٢٥٢ وكذافي البحرج٢ ص٣٠٢ وكذافي حاشية الشبلي ج١ ص٣٣٢ وكذافي رحمانية ج٣ ص٣١١

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دژيري قبضه كولوحكم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دژيري قبضه يوموټ قدرپريښول اوترموټ زيات پريكولو حكم څه ده؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :ژيره ترقبضي پوري پريښول واجب ده اوترقبضي زياته پريكول هم واجب ده

لمافي فتح القدير ج٢ ص٢٨٠ قال في النهاية وماروى ذالك اي ماروى القبضة يجب قطعه هكذا عن رسول الله صلى الله عليي وسلم انه كان ياخذنن من اللحية موطولها وعرضها اورده ابوعيسى يعني الترميذي في جامعه رواه من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص وراته ثقات

ولمافي فيض الباري ج٤ ص٣٨٠ وكذافي العناية على هامش الفتح في قبض اللحية ج٢ ص٢٤٩ وكذافي الميوندية ج٢ ص٢٦٢ وكذافي كتاب الاثار ص١٨٩ عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما انه كان يقبض على لحيته ثم يقص ماتحت القبضة قال محمد به ناخذ وهوقول ابي حنيفة رحمه الله تعالى وكذافي الهندية ج٥ ص٣٥٨ وكذافي كتاب النوازل ج١٥ ص٥١٢

﴿دفنكينو اوخدينو اوعنفقه اوحلق خريل﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب !دفنكينو يعني دلاندي شونډي دبزګر دواړه طرفه اوخدينو يعني بارخوګانو اوعنفقه يعني لاندي شونډي اوحلق وينښتان خريل څه حكم لري ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

دفنكينو يعني دلاندي شونډي دبزګر دواړه طرفونه خريل بدعت دی اودخدينو يعني بارخوګانوخريل مکروه دي لکن طبا يعني دطب په لحاظ انسان ته ضرررسوي اوبزګر په کوچني ژيره کې شامل ده خريل يې ناجائز ده اودحلق خريل هم افضل داده چې نه وخړې ځکه دلاباس کلمة راغلي ده دلاباس تحقيق علامة الشامي کړی ده چې مواخذة نسته که څه هم افضل نه کول دي

لمافي ردالمحتار ج٦ص٤٠٧ نتف الفنكين بدعة وهما جانبا العنفقة وهي سعر الشفة السفلى وفي حلق شعر الصدر والظهرترک الادب

وكذافي الهندية ج٥ص٣٥٨ ٤٠٧ نتف الفنكين بدعة وهما جانبا العنفقة وهي سعر الشفة السفلى ولايحلق شعرحلقه وعن ابي يوسف لاباس بذالک وفي حلق شعرالصدر والظهر ترک الادب

وكذافي الفيض الباري ج٤ص٣٨٠ وامالاشعار التي على الخدين فليست من اللحية لغة وان كره الفقهاء اخذها لانه ان كان بالحديد فذالک يوجب الخشونة في الخدين وان كان بالنتف فانه يضعف البصر وكذافي المنهل العذب المورود ج١ص١٨٧ واما شعرالعنفقة فيحرم ازالته كحرمة ازالة شعر اللحية وكذافي تحقيقات الحماسي ص٢١٢

﴿ژيره خريونکی نابې ته دوکان په کرايه ورکول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! ژيره خريونکی نابې ته دوکان په کرايه ورکول څرنګه ده چې هغه دخلګو ژيري ورخرپي؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په مذکوره مسئله کې داسي نابې ته دوکان په کرايه ورکول جائز نه ده ځکه دامعونت پر معصيت ده اونابې ته دغه مذدوري اخستل پرژيره خريلوباندي ناجائزدي

Maktaba Tul Ishaat.com

لماقال الله تعالى في القران العظيم «{وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلا تَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ}»

وكذافي الحقانية ج٦ ص٢٧٧ لهذا خلاف شرع حجامت بنانے والے نائی کو مکان یادوکان کرایہ پردینا صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی امدنی درست ہے وكذافي كتاب النوازل ج٢ ص٤٦٧

﴿ژيره خريونكي تهاجرة﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ژيره خريونكي تهاجرة اخستل جائزده اوكه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: كه چيري نايې داسي كار كوي چې له شريعت سره موافق وي بيا اجرة اخستل ورته جائزده اوكه چيري انگريزي ويښتان جوړه وي يا ژيري ورخريې بيا اجرة اخستل ورته ناجائزده

لماقال الله تعالى«{وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلا تَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ}»المائدة

(وكذافي الدر المختار مع ردالمحتار ج٦ ص٤٠٧ مط كراچې) ولذايحرم على الرجل قطع لحيته

وكذافي الهندية ج٤ ص٤٥٠ وفي نوادر هشام عن محمد رجل استاجر رجلا ليتصور له صورا اوتماثيل الرجال في بيت اوفسطاط فاني اكره ذالك له الاجرة

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي تبيين الحقائق ج٦ ص١١٩ ولايجوز على الغناء والنوح والملاهي لان المعصية لايتصور استحقاقها بالعقد فلايجب عليه الاجر وان اعطاه الاجر وقبضه لايحل له ويجب عليه رده على صاحبه

وكذافي احسن الفتاوى ج٨ ص٢١٣ وكذافي حقانية ج٦ ص٢٧٧ وكذافي محمودية ج٧ ص١٢٤

﴿ژيره رنګول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ژيره رنګول څه حكم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :دژيري رنګ په دري قسمه ١) تورر نګ (٢) سورر نګ (٣) خورمايي رنګ) ږيره په سره رنګ اوخورمايي رنګ رنګول جائز دي بلكي مستحب ده اوژيره په تورر نګ رنګول پردري قسمه ده (١) دمجاهد لپاره چې في الحاله په خزه كې وي دهغه قانون په وجه چې حرام رواه كيږي بالفعل به واقع وي منتظر به نه وي ژيره اوسر په تور رنګ رنګول جائز ده (٢) دخداع لپاره وينښتان په تورر نګ رنګول په اتفاق ناجائز ده (٣) دزينت لپاره رنګول كې اختلاف ده امام ابويوسف رحمه الله وايي جائز ده اودنورو فقهاء كرامو په نيز مكروه تحريمي ده نومفتى به قول دمكروه تحريمي ده دحديث دعموم دوجه نوپه تورر نګ رنګول ناجائزده بناء برمفتى به قول

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج٥ ص٢٩٩ ويستحب خضاب شعره ولحيته قوله ويمره بالسواد اى لغير الحرب قال في الذخيرة اما الخضاب بالسواد للغزو ليكون اهيب في عين العدو فهومحمود بالاتفاق وان ليزين نفسه للنساء فمكروه وعليه عامة المشايخ وبعضهم جوزه بلاكراهة روى عن ابي يوسف وكذافي بذل المجهود ج٦ ص٨٠ وكذافي الهندية ج٥ ص٣٥٩ وكذافي محيط البرهانى ج٨ص٨٨ وكذافي تكملة الفتح الملهم ج٤ ص١٥٠ والحق ان احاديث المنع من السواد راجحة مطلقة ليس فيها مايخصها بارادة الغش لخداع ولذالک اختاروا عامة المشايخ المنع وكذافي التاتارخانية ج١٨ ص٢١٤وكذافي المرقات ج٨ ص٢٩٤ وكذافي الفقه الاسلامي ج٣ ص٥٧٧ وكذافي عمدة القاري ج٢٢ ص١٥ وكذافي امداد الفتاوى ج٤ ص٢١٤

وكذافي حقانية ج٢ ص٤١٣ وكذافي احسن الفتاوى ج٣ ص٣٥٩ وكذافي فتاوى محمود ج١١ ص١٨٩ وكذافي اشعة اللمعات ج٣ ص٦١٠ وكذافي رفعت قاسمي ج٢ ص٨٢ وكذافي اپكي مسائل ج٨ ص٣٤٧٠

وكذافي كفايت المفتي ج١٢ ص٣٤٣ وكذافي رحمانية ج٣ ص٣٨٠ وكذافي مجموعة الفتاوى على هامش الخلاصة ج٤ ص٣٥٠

﴿ژيره وهونکی ياخريونکی مؤذن جوړول﴾

الاستفتاء: ژيره وهلی سړی دي مسجدلپاره مؤذن جوړل صحيح ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

دمسجدلپاره مؤذن جوړول ژيره وهونکی ياخريونکی مکروه ده بايد مؤذن پرهيزګاره اومتقي عالموي

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج١ ص٢٧ وينبغي ان يكون الموذن رجلاعاقلا تقيا عالما بالسنة

وكذافي الدر مع رد ج١ ص٣٩٢ويكره اذام الجنب والفاسق ولوعالماوكذافي كفايت المفتي ج٩ ص١٧٢ وكذافي اپکي مسائل ج٣ ص٣٠٥ وكذافي فريدية ج٢ ص٢١٤ وكذافي خيرالفتاوى ج٢ ص٣٠٧

﴿ژيره په تورر نگ رنگونکي امامت﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! يوشخص چې په تور رنګ يې ژيره رنګولي وي دهغه کس امامت څرنګه ده؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :کوم شخص چې ژيره په تورر نګ رنګولي وي دهغه امامت مکروه ده ځکه ژيره په تورر نګ رنګول مکروه تحريمي

لمافي ارشادالمفتين ج٣ ص٣٦٢ سياه خضاب لگانے والے کی امامت جواب جوشخص داڑهی کو کالا خضاب لگتاہو اس کی امامت مکروه تحريمی ہے البتہ مجاہد اگرجہاد کے دوران کالا خضاب لگائے تواس کی امامت درست ہے وكذافي احسن الفتاوى ج٣ ص٢٩٤ وكذافي دارالعلوم ديوبند ج٣ ص٩٠ وكذافي نجم الفتاوى ج٢ ص٣١٥

﴿دښځې ژيره﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! دښځې چې ژيره يابريتونه راشي نوکښلای يې شي اوکاټ کولای يې شي اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :دښځې چې ژيره يابريتونه راشي کاټ کول اوليري کولای يې شي بلکي مستحب ده ليري کول اوکښل يې

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي ردالمحتار ج١٠ص٤٨٧ واذانبت للمراة لحية اوشوارب فلاتحرم ازالته بل مستحب وكذافي الهندية ج٥ص٣٥٩ وكذافي الخانية على هامش الهندية ج٣ص٤١٢ وكذافي محمودية ج٢٧ص٥١٠

﴿دبريتوسرونه غټول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! دبريتوسرونه غټول چې څوکې يې په ژيره ګډې شي څه حکم لري؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه : په مذکوره مسئله کې يوقول داسي ده چې پرواه نه لري لکن صواب اوحق قول داده چې مکروه ده نه به يې غټوي

لمافي البحر الرائق ج٣ص١٢ واختلفوا هل يقص طرفاه ايضا وهما المسميان بالسبالين ام يتركهما كمايفعله كثيرمن الناس قيل لاباس بترک سباليه فعل ذالک عمر رضى الله عنه وغيره وقيل كره بقاء السبال لمافيه من التشبه بالاعاجم بل بالمجووس واهل الكتاب وهذااولى بالصواب لمارواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه المجوس فقال انهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم فكان ابن عمر يجز كماتجز الشاة اوالبعير قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري واما الشوارب فهوالشعر النابت على الشفة العليا واختلف في جانبيه وهما السبالان فقيل من الشارب فيشرع قصهما وقيل هما من جملة شعراللحية فعلى هذا يحمل ماروى عن عمر ان ثبت انه كان بشى يذهب الى الثاني وقال في ردالمحتار ج٦ص٤٠٧ وكان بعض السلف يترک سباليه وهما اطراف الشوارب وكذافي الهندية ج٥ص٣٨٥

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دجنابت په حالت کې حلق﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! دجنابت په حالت کې سر خريل يانوکان پريکول څه حکم لري؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په حالت دجنابت کې سرخريل يانوکان پريکول مکروه دي

لمافي الهندية ج٥ص٣٥٨ حلق الشعر حالة الجنابة مكروه وكذاقص الاظافير فائدة قال العلامة الامام الغزالي في الاحياء لاينبغي ان يقلم اويحلق اويستحد اويخرج دما اويبين من نفسه جزءا وهوجنب اذيرد اليه سائراجزائه في الاخرة فيعود جنبا مغني المحتاج ج١ص٢٢٢ وكذافي جامع الفتاوى ج٣ص٥٥٤

﴿د کوسا امامت﴾

الاستفتاء: محترم :مفتي صاحب ! ديوکس چې ژيره نه رائي بالغ وي کوسا وي قدرتي يې ژيره نه رائي دهغه امامت څرنګه ده ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په مذکوره مسئله کې د کوسا امامت صحيح ده ليکن مکروه تنزيهي ده

لمافي الدر المختار مع ردالمحتار ج١ص٤١٥شخص بلغ من السن عشرين سنة وتجاوز حدالانبات ولم ينبت عذاره فهل يخرج بذالک عن حدالا مردية وخصوصا

Maktaba Tul Ishaat.com

وقدنبت له شعرات في ذقنه توذن بانه ليس من مستديري اللحى فهل حكمه في الامامة كالرجال الكاملين ام لا اجاب سئل العلامة الشيخ احمد بن يونس المعروف بابن الشبلي من متاخري الحنفية عن هذه المسئلة فاجاب بالجواز من غير كراهة وناهيک به قوة وكذافي اپ كي مسائل ج٢ص٥٨٤ وكذافي محمودية ج٢ص١٤٤ وكذافي ارشادالمفتين ج٣ص٤٣٤

﴿دبريتو كوچني كول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب !دبريتو كوچني كول خوسنت دي، اوس قصر يعني په قينچې كوچني كول يې سنت دي او كه حلق خريل يې سنت دي ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :يو قول كې وايې چې خريل يې سنت ده بل قول كې وايې چې خريل يې بدعت ده نو فعل چې دائرشي په مابين دسنتيت اوبدعت كې نو ترک يې اولى دى نو مفتى به قول دادى چې په قينچې كوچني كول يې سنت دي خريل يې بدعت دي

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج٦ص٤٠٧ حلق الشارب بدعة وقيل سنة اختلف في المسنون في الشارب هل هوالقص او الحلق والمذهب عند بعض المتاخرين انه القص قال في البدائع وهوالصحيح وكذافي الطحطاوي ص٥٢٦ وكذافي المرقات ج٢ص٩١ وكذافي المسائل المهمة ج٣ص٢٨٢وكذافي محمودية ج١٩ ص٣٢٤ وكذافي جامع الفتاوى ج٣ص٢٣٨

﴿بريتونه غټول مكروه دي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! بريتونه غټول څه حكم لري؟ بينوا توجروا !

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :بريتونه غټول مكروه ناجائزدي كوچني كول يې سنت دي البته دمجاهد لپاره جائزدي

لمافي البحر الرائق ج٥ص٨٢ ويندب للمجاهد في دار الحرب توفير الاظفار وان كان قصها من الفطرة الخ وكذافي الهندية ج٥ص٣٥٨ وكذافي المسائل المهمة ج٥ص٢٥٧ وكذافي اپ كي مسائل ج٢ص٨١

﴿باب التزيين﴾

﴿دښځو ويښتان كاټ كول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! ايا د ښځو لپاره دپيكى يا دشا دطرفه ويښتان پريكول د ښايست اوزينت دپاره په شريعت كې جائزدي او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په مذكوره صورت كې دښځود پاره د ويښتانو پريكول مطلق ناروا دي ځكه داد كفارو پيشن ده بل د نارينه وسره مشابهت ده

لمافي الدرالمختارمع ردالمحتار ج٦ص٤٠٧قطعت شعر رأسها أثمت ولعنت زاد في البزازية وإن بإذن الزوج لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته، والمعنى المؤثر التشبه بالرجال

وكذافى الهندية ج٥ص٣٥٨وَلَوْ حَلَقَتْ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا فَإِنْ فَعَلَتْ لِوَجَعٍ أَصَابَهَا لَا بَأْسَ بِهِ وَإِنْ فَعَلَتْ ذَلِكَ تَشَبُّهًا بِالرِّجَالِ فَهُوَ مَكْرُوهٌ كَذَا فِي الْكُبْرَى وكذافى امدادالفتاوى ج٩ص٣١٩ وكذافى الحقانية ج٢ص٤٦٣ وكذافى جامع الفتاوى ج٣ص٢١٤

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿انګريزی (کټ تيري نام کټ)﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! نن صبا د ويښتانو جوړول مختلف قسمونه او ډزاينونه جوړيږي يوه ته انګريزی کټ وايي بل ته تيرنام اوداسي نور چې د مخ ويښتان زيات پريږدي د شاه ويښتان ډير کمه وي ايا داسي سرونه جوړول د شريعت له نظره څرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: په شريعت کې دهر څه اندازه معلومه ده نو د ويښتانو دجوړولو طريقه هم معلومه ده لکه د نبی کريم صلی الله عليه وسلم د سر مبارک ويښتان مبارک به کله د غوږو ترنيمائي وو کله به د غوږو ترنرمي وو کله به تر دغه هم زيات وو بيا به تر اوږو پوري وو اويواري نبي کريم صلی الله عليه وسلم د حج پر موقع خپل ويښتان مبارک خريلي دي داسي له نورو صحابه وو ځخه هم ثابت دي نو د سرو ويښتان ټول خريل يا ټول يو رقم غټول يعنې څنې جوړول سنت دي او کم چې اوس رواج دي لکه انګريزی يا تيرنام اوداسي نور قسمونه دابلکل ناروا او د سنت طريقو څخه مخالف کار ده او بل داسي ويښتان جوړل د کفارو فساقو فجارو سره مشابهت ده چې په شريعت کې منع ځيني راغلي ده او حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنهما د نبی کريم صلی الله عليه وسلم څخه روايت کوي وايي چې نبي کريم صلی الله عليه وسلم د قزع سه منع کړی قزع دی ته وايي چې د مخ طرف ويښتان غټ کړي د شاه ويښتان کم کړي لکه نن چې په خلګو کې رواج دي او يو بل حديث شريف کې راغلي دي چې رسول الله صلی الله عليه وسلم يو کوچنی وليدی چې د مخ د خوا ويښتان يې غټ کړی وو د شاه دخوا دا يې کم کړی وو رسول الله صلی الله عليه وسلم منع ورځخه وکړه ورته وي فرمايل چې غټول غواړئ ټول سر به غټه وي که کمول غواړئ ټول سر به کمه وي

لمافي الفتاوي الهندية ج٥ص٣٥٧ وَفِي رَوْضِهِ الزندويستي أَنَّ السُّنَّةَ فِي شَعْرِ الرَّأْسِ إمَّا الْفَرْقُ وَإِمَّا الْحَلْقُ وَذَكَرَ الطَّحْطَاوِيُّ الْحَلْقُ سُنَّةٌ وَنُسِبَ ذَلِكَ إلَى الْعُلَمَاءِ الثَّلَاثَةِ كَذَا فِي التَّتَارْخَانِيَّة. يُسْتَحَبُّ حَلْقُ الرَّأْسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ كَذَا فِي الْغَرَائِبِ.وَلَا بَأْسَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَحْلِقَ وَسَطَ رَأْسِهِ وَيُرْسِلَ شَعْرَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَفْتِلَهُ

Maktaba Tul Ishaat.com

وَإِنْ فَتَلَهُ فَذَلِكَ مَكْرُوهٌ لِأَنَّهُ يَصِيرُ مُشَابِهًا بِبَعْضِ الْكَفَرَةِ وَالْمَجُوس فِي دِيَارِنَا يُرْسِلُونَ الشَّعْرَ مِنْ غَيْرِ فَتْلٍ وَلَكِنْ لَا يَحْلِقُونَ وَسَطَ الرَّأْسِ بَلْ يَجُزُّونَ النَّاصِيَةَ كَذَا فِي الذَّخِيرَةِ. وَيَجُوزُ حَلْقُ الرَّأْسِ وَتَرْكُ الْفَوْدَيْنِ إنْ أَرْسَلَهُمَا وَإِنْ شَدَّهُمَا عَلَى الرَّأْسِ فَلَا كَذَا فِي الْقُنْيَةِ. يُكْرَهُ الْقَزَعُ وَهُوَ أَنْ يَحْلِقَ الْبَعْضَ وَيَتْرُكَ الْبَعْضَ قَطْعًا مِقْدَارَ ثَلَاثَةِ أَصَابِعَ كَذَا فِي الْغَرَائِبوكذافی ردالمحتار ج۵ص۳۵۹

وکذافی فتاوی رحیمیہ ج۱۰ص۱۱۵انگریزی بال رکھنا :(سوال ۱۳۷)انگریزی بال کہ جس میں پیچھے کے حصہ کے بال چانٹے جاتے ہیں اور آگے کے بال بہ نسبت پیچھے کے حصہ کے بڑے ہوتے ہیں تو ایسے بال رکھنا کیسا ہے؟ بینوا توجروا!

.(الجواب)حضور اکرم ﷺ زلفی بال رکھتے تھے، موئے مبارک کبھی نصف کان تک کبھی کان کی لوتک ہوتے او رجب بڑھ جاتے تو شانۂ مبارک سے چھو جاتے، اور ایک مرتبہ آپ نے حج کے موقعہ پر اپنا سر مبارک منڈایا بھی ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ وغیرہ بعض صحابہ سے بھی سرمنڈانا ثابت ہے اس لئے سنت یہ ہے کہ پورے سرپر بال رکھے جائیں یا سب کے سب منڈا دیئے جائے یا مساوی طور پر کٹوا دیئے جائیں ، کچھ حصہ منڈانا اور کچھ حصہ میں بال رکھنا ، یا چھوٹے بڑے اتار چڑھاؤ بال رکھنا جو آج کل فیشن ہے اور انگریزی بال سے موسوم ہے یہ خلاف سنت ہے ، نصاریٰ فساق اور فجار کی ہئیت کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے ۔ جو ممنوع ہے ۔

حضرت عبداللہ، بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضو ر اکرم ا نے قزع کو منع فرمایا ہے اور قزع یہ ہے کہ سر کے بعض حصے کے بال مونڈے جائیں اور بعض حصے کے چھوڑ دیئے جائیں عن ابن عمر قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القزع والقزع ان یحلق رأ س الصبی لیترک بعض شعرہ (ابو داؤد ج۲ ص ۲۲۴ مشکوٰۃ شریف ص ۳۸ باب الترجل)بخاری میں قزع کی تفسیر اس طرح کی گئی ہے ’’آگے سے بال چھوڑ دینا اور سر کا پچھلا حصہ منڈدینا ‘‘ ولکن القزع ان یترک بنا صیۃ شعر و لیس فی راسہ غیرہ (بخاری شریف ج۲ ص ۸۷۷ باب القزع(

دوسری ایک حدیث ہے ، حضرت ابن عمرؓ فرماتے) ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اکرم ﷺ نے ایک بچہ کو دیکھا کہ اس کے سر کے بعض حصے کے بال مونڈے ہوئے اور بعض حصے میں بال چھوڑدیئے گئے ہیں تو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ۔ اور ارشاد فرمایا کہ اگر بال مونڈنا ہو تو پورے سر کے بال مونڈو اور اگر بال رکھنا ہوتو پورے سر پر بال رکھو ۔ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأ ی صبیاً قد حلق بعض رأسہ وترک بعضہ فنھا ھم عن ذلک فقال احلقوہ کلہ اوا ترکوہ کلہ (ابو داؤدد شریف ج۲ ص ۲۲۵)(مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۰ باب الترجل(

شامی میں ہے (قولہ واما حلق رأ سہ الخ) وفی الروضۃ للزندوسی ان السنۃ فی شعرا لرأ س اما الفرق اوالحلق وذکر الطحاوی ان الحلق سنۃ ونسب ذلک الی العلماء الثلثۃ ۔ الی قولہ ۔ ویکرہ القزع وھو ان یحلق البعض ویترک البعض قطعاً

Maktaba Tul Ishaat.com

مقدار ثلثۃ اصابع الخ یعنی علامہ زندو سی کی روضہ میں ہے ۔ سیر کے بال رکھنے کے سلسلہ میں سنت طریقہ یا تو فرق (سر پر بال رکھنا) ہے یا حلق (سرمنڈانا) ہے علامہ طحاویؒ نے فرمایا ہے کہ حلق سنت ہے اور علماء ثلثہ امام ابو حنیفہ ؒ امام ابو یوسف ؒ امام محمد ؒ کی طرف اس کو منسوب کیا ہے ۔ الی قولہ ۔ اور قزع مکروہ ہے اور قزع یہ ہے کہ سر کے بعض حصے کے بال مونڈے جائیں اور بعض کے چھوڑ دیئے جائیں (شامی ج۵ ص ۳۵۹ کتاب الحضر والا باحۃ فصل فی البیع(

عالمگیری میں ہے یستحب حلق الرأ س فی کل جمعۃ کذا فی الغرائب ۔ الی قولہ ۔ ویکرہ القزع وھو ان یحلق البعض ویترک البعض مقدار ثلثہ اصابع کذا فی الغرائب .یعنی غرایب میں ہے کہ ہر جمعہ سر منڈانا مستحب ہے ۔ الی قولہ ۔ اورز قزع مکروہ ہے اور قزع یہ ہے کہ سر کے بعض حصہ کے بال مونڈے اور بعض حصہ میں تین انگلیوں کے بقدر چوڑ دے (فتاویٰ عالمگیری ج۶ ص ۲۳۸ الباب التاسع عشر فی الختان الخ کتاب الکراہیۃ(

بہشتی گوہر میں ہے ۔ مسئلہ:۔ پورے سر پر بال رکھنا نرمہ ٔ گوش تک یا کسی قدر اس سے نیچے سنت ہے اور اگر سرمنڈائے تو پورا منڈا دینا سنت ہے اور کتروانا درست ہے مگر سب کتروانا اور آگے کی جانب کسی قدر بڑے رکھنا جو کہ آج کل کا فیشن ہے جائز نہیں اور اسی طرح کچھ حصہ منڈوانا کچھ رہنے دینا درست نہیں (بہشتی گوہر ص ۱۳۴)وکذافی فتاوی قاسمیہ ج۵ص۴۸۷ وکذافی فتاوی رحمانیہ ج۳ص۳۹۰

﴿ناخن پالش دنو کانو رنگ﴾

الاستفتاء: نن صبا داسي رنګ ده پر نوکانو یې زناني لګوي ناخن پالش یا دنوکانو رنګ ورته وایې دغه رنګه پرنوکانو د خوریا پوستکي په شان وي اوس پوښتنه داده چې له دغه رنګ سره غسل او اودس صحیح ده که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: نن صبا چې کوم رواجونه دي هغه دادي چې یو دنوکانو غټول دي یا د نوکانو رنګ ،دنوکانو په غټولو سره انسان بلکل دحیوان په شان معلومیږي،او بل هر قسم ګندګي پکې جمع کیږي او بل حدیث شریف کې راځي چې لس شیان د فطرت انساني ځخه دي یو له هغو ځخه دنوکانو کمول دي نوغټول یې د انسان دفطرت خلاف کار ده پرهیز

Maktaba Tul Ishaat.com

ځينې په کار ده ،دوهم رنګ ده دابلکل نه ده روانه اودس اوغسل ورسره نه صحیح کیږي یوخو دغه دناپاکو اشیاؤ ګډوالی کې سته، اوبل دغه رنګ اوبه منع کوي تر څه وخته چې صفاسوی نه وي

لمافی سنن ابي داود ج١ص١٤ باب السواک حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ ، عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ ، عَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَقَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ : قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ اللِّحْيَةِ، وَالسِّوَاكُ، وَالِاسْتِنْشَاقُ بِالْمَاءِ، وَقَصُّ الْأَظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ ، وَنَتْفُ الْإِبْطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ " ؛ يَعْنِي الِاسْتِنْجَاءَ بِالْمَاءِ. قَالَ زَكَرِيَّا : قَالَ مُصْعَبٌ : وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَضْمَضَةَ.حكم الحديث: حسن

وكذافي الهندية ج١ص٤لَوْ طَالَتْ أَظْفَارُهُ حَتَّى خَرَجَتْ عَنْ رُءُوسِ الْأَصَابِعِ وَجَبَ غَسْلُهَا قَوْلًا وَاحِدًا. كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ.وكذافی رحمانية ج٣ص٣٨٢وكذافی جديدفقهي مسائل ص١٩٣ وكذافي آپ کی مسائل اورانکاحل ج٣ص١٥٠

﴿دښځو لپاره سپینې جامي﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب !ایا په شریعت کې وښځې ته دسپینو جامو اغوستل جوازلري اوکه نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :په شریعت کې د جامو د پاره دري قیده اوشرطونه مقرر کړي دي اول داچې جامو کې به نوم نمایش وفضول خرچي به نه وي دوهم داچې د کفارو اوفساقو سره به

Maktaba Tul Ishaat.com

مشابهت نه وي دريم داچې د نارينه لباس به دښځو دلباس سره مشابهت نه لري نه به دښځو لباس د نارينه وو له لباس سره مشابهت لري نورچې کوم قسمونه دجامو دي په دي کې دزنانو دپاره خاص په يو رنګ جامو اغستلو کې ممانعت نسته ،البته داسي جامي چې دنارينه وو سره مشابهت پيدا کيږي له هغو څخه ځان ساتنه ضروري ده

لمافي سنن أبي داود ص٥٥٩ كتاب اللباس عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من تشبه بقوم فهو منهم وكذا في مرقاة المفاتيح ج٨ص٢٢٢أي من شبه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره ، أو بالفساق أو بالفجار أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار ، فهو منهم ، أي في الإثم والخير -

ولمافى الدر المختار وحاشية ابن عابدين رد المحتار ج٦ص٣٥٨ وَكُرِهَ لُبْسُ الْمُعَصْفَرِ وَالْمُزَعْفَرِ الْأَحْمَرِ وَالْأَصْفَرِ لِلرِّجَالِ) مُفَادُهُ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ لِلنِّسَاءِ (وَلَا بَأْسَ بِسَائِرِ الْأَلْوَانِ) وَفِي الْمُجْتَبَى وَالْقُهُسْتَانِيِّ وَشَرْحِ النُّقَايَةِ لِأَبِي الْمَكَارِمِ: لَا بَأْسَ بِلُبْسِ الثَّوْبِ الْأَحْمَرِ اهـ.وكذافي طحطاوي على ردالمحتار ج٤ص١٨٠ وكذافي الحقانية ج٢ص٢٠٣

﴿دعطرو لګول ابتداء﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب !عطر لګول خوسنت دي اوس پوښتنه داده چې دلګولو طريقه يې څرنګه ده يعني ابتداء به له کوم طرفه په کوي؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه :عطرلګولسنت دي لکن د لګولو دابتداء طريقه يي صراحةً نه ده ذکر البته له عاموا حاديثو معلوميږي چې دراسته طرفه به يې شروع کوي

لمافی البناية شرح الهداية ج۵ص۴ وقال – صلى الله عليه وسلم – لعكاف بن وداعة: " لك أربع سنن من المرسلين: الحياء، والتعطر،والسواك، والنكاح» . رواه الترمذي من حديث أبي أيوب عن النبي – صلى الله عليه وسلم

وكذافی فتاوی قاسميه ج۲۳ ص۵۰۵ عطر لگانے کا مسنون طريقه

سوال [۱۰۵۸۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : کہ عطر لگانے کا سنت طریقہ کیا ہے؟

الجواب وباللّٰہ التوفیق: عطر لگانا سنت ہے اور اس کو آنحضرت انے بہت پسند فرمایاہے؛ لیکن اس کے لگانے کا سنت طریقہ کیا ہے،؟ اس کے بارے میں کوئی روایت نظر سے نہیں گذری؛ البتہ روایت ذیل:

عن عائشة، قالت: كان النبي صلى الله عليي وسلم: يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شانه كله- (رواه البخاري، كتاب الوضوء، باب التيمن في الوضوء، والغسل ۱/۲۹، رقم:۱۶۸(

کے سیاق و سباق سے جانب یمن سے عطر لگانے کی ابتداء کرنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

﴿دوريځو نري کول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دوريځو نري کول او کښل ثرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: دوريځو کښل او نري کول نا روا عمل ده نه د جائز ،البته که چېري د يوي ښځې ويښته ډير غټ وي بد معلوميږي بيا دهغو کمول جوړول ګنجايش لري چې کم يې کړي

لمافي صحيح البخاري الجزء رقم :٦، الصفحة رقم:١٤٧ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْعَبْدِ اللَّهِ

Maktaba Tul Ishaat.com

قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِوَالْمُوتَشِمَاتِ، وَالْمُتَنَمِّصَاتِ، وَالْمُتَفَلِّجَاتِلِلْحُسْنِ، الْمُغَيِّرَاتِ خَلْقَ اللَّهِ. فَبَلَغَ ذَلِكَ

وكذافي الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتارج٦ص٣٧٣وَصْلُ الشَّعْرِ بِشَعْرِ الْآدَمِيِّ حَرَامٌ سَوَاءٌ كَانَ شَعْرَهَا أَوْ شَعْرَ غَيْرِهَا لِقَوْلِهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – «لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَالْوَاشِرَةَ وَالْمُسْتَوْشِرَةَ وَالنَّامِصَةَ وَالْمُتَنَمِّصَةَ» النَّامِصَةُ الَّتِي تَنْتِفُ الشَّعْرَ مِنْ الْوَجْهِ وَالْمُتَنَمِّصَةُ الَّتِي يُفْعَلُ بِهَا ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَالنَّامِصَةُ إلَخْ) ذَكَرَهُ فِي الِاخْتِيَارِ أَيْضًا وَفِي الْمُغْرِبِ. النَّمْصُ: نَتْفُ الشَّعْرِ وَمِنْهُ الْمِنْمَاصُ الْمِنْقَاشُ اهـ وَلَعَلَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إذَا فَعَلَتْهُ لِتَتَزَيَّنَ لِلْأَجَانِبِ، وَإِلَّا فَلَوْ كَانَ فِي وَجْهِهَا شَعْرٌ يَنْفِرُ زَوْجُهَا عَنْهَا بِسَبَبِهِ، فَفِي تَحْرِيمِ إزَالَتِهِ بُعْدٌ، لِأَنَّ الزِّينَةَ لِلنِّسَاءِ مَطْلُوبَةٌ لِلتَّحْسِينِ، إلَّا أَنْ يُحْمَلَ عَلَى مَا لَا ضَرُورَةَ إلَيْي لِمَا فِي نَتْفِهِ بِالْمِنْمَاصِ مِنْ الْإِيذَاءِ. وَفِي تَبْيِينِ الْمَحَارِمِ إزَالَةُ الشَّعْرِ مِنْ الْوَجْهِ حَرَامٌ إلَّا إذَا نَبَتَ لِلْمَرْأَةِ لِحْيَةٌ أَوْ شَوَارِبُ فَلَا تَحْرُمُ إزَالَتُهُ بَلْ تُسْتَحَبُّ اهـ، وَفِي التَّتَارْخَانِيَّة عَنْ الْمُضْمَرَاتِ: وَلَا بَأْسَ بِأَخْذِ الْحَاجِبَيْنِ وَشَعْرِ وَجْهِهِ مَا لَمْ يُشْبِهْ الْمُخَنَّثَ اهـ وَمِثْلُهُ فِي الْمُجْتَبَى تَأَمَّلْ وكذافي فتاوى رحمانية ج٣ص٤٠٣ وكذافي اپكي مسائل ج٨ص٣٢١

﴿دمخ اوتو كول يعني استري كول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دمخ اوتو كول يعني استري كول د پيشن لپاره چې زوړ سړی لکه ځوان داسي شي ايا داعمل كول په شريعت كې څرنګه ده جائز ده او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: داهسي فضول خرچي كول دي بل دا دوكه ده خپل اصلي زوړ مخ نوی كول دي داسي كار ځخه اجتناب كول ضروري ده البته د بنځو لپاره وخپل خاوند ته ځان بنائسته كول جائز ده په ساده طريقه سره

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي صحيح البخاري الجزء رقم :٧، الصفحة رقم:١٦٤

٥٩٣١حَدَّثَنَا عُثْمَانُ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عبدالله لعن اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ،

وَالْمُتَنَمِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ، الْمُغَيِّرَاتِ خَلْقَ اللَّهِ تَعَالَى، مَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ، وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ

: وكذافى فتاوى رحمانية ج٣ص٣٩٥ وكذافى فتاوى رحيميه ج١٠ص١٩١

﴿دښځو لپاره بنګړي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د ښځو لپاره بنګړي اوغاړګی څرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم مهلم الصدق والصواب﴾

محترمه :دښځود پاره بنګړي اوغاړګی جائزدي

لمافى الهندية ج٥ص٣٥٩وَلَا بَأْسَ لِلنِّسَاءِ بِتَعْلِيقِ الْخَرَزِ فِي شُعُورِهِنَّ مِنْ صُفْرٍ أَوْ نُحَاسٍ أَوْ شَبَّةٍ أَوْ حَدِيدٍ وَنَحْوِهَا لِلزِّينَةِ وَالسُّوَارُ مِنْهَا وَلَا بَأْسَ بِشَدِّ الْخَرَزِ عَلَى سَاقَيْ الصَّبِيِّ أَوْ الْمَهْدِ تَعْلِيلًا لَهُ كَذَا فِي الْقُنْيَةِ.

﴿دښځو لپاره غوږونه سوري کول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! دزنانو لپاره دغوږو سوري کول څرنګه دي ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :دښځولپاره دغوږو سوري کول روا دي ځکه دنبی کريم صلی الله عليه وسلم په زمانه کې انجونو غوږونه سوري کول چاردنه ده پر کړی

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافى الفتاوى الهندية ج٥ص٣٥٧وَلَا بَأْسَ بِثَقْبِ آذَانِ النِّسْوَانِ كَذَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ.وَلَا بَأْسَ بِثَقْبِ آذَانِ الْأَطْفَالِ مِنْ الْبَنَاتِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ – مِنْ غَيْرِ إنْكَارٍ كَذَا فِي الْكُبْرَى وكذافي الدر المختار وحاشية رد المحتارج٦ص٤٢٠وَلَا بَأْسَ بِثَقْبِ أُذُنِ الْبِنْتِ وَالطِّفْلِ اسْتِحْسَانًا مُلْتَقَطٌ ثَقْبَ الْأُذُنِ لِتَعْلِيقِ الْقُرْطِ، وَهُوَ مِنْ زِينَةِ النِّسَاءِ، فَلَا يَحِلُّ لِلذُّكُورِوكذافى جديد فقهى مسائل ص١٣٣وكذافى فتاوى اللكنوى ص٤٨٠وكذافى فتاوى قاسميه ج٢٣ ص٢٢٧

﴿دښځو لپاره عطر﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دزنانو لپاره عطر لګولو څرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: که چېرې له محرم يا زوج سره وه بيا يې لګول د عطرو جائز دی ،او که چېرې په سفر تلله يا له غير محرم خلګو سره وه يا دباندې وتله بيا ورته ناجائز دي

لمافي سنن الترمذي | أَبْوَابُ الْأَدَبِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | بَابٌ : مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ خُرُوجِ الْمَرْأَةِ مُتَعَطِّرَةً الجزء رقم :٤، الصفحة رقم:٤٨٧

٢٧٨٦حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَايَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُمَارَةَ الْحَنَفِيِّ ، عَنْ غُنَيْمِ بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ أَبِي مُوسَى ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : "كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا ". يَعْنِي زَانِيَةً. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافی کتاب النوازل ج ۱۵ ص۴۹۵عورت کا خوشبو لگانا؟سوال(۴۲۲):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: کیا عورت خوشبو لگاسکتی ہے؟باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللہ التوفیق: فی نفسہٖ

عورت کا خوشبو لگانا جائز ہے؛ لیکن حدیث شریف میں عورت کے لئے ایسی خوشبو لگانے کا حکم ہے، جس کی مہک کم ہو اور اُس میں رنگ غالب ہو؛ لہٰذا عورت کے لئے بھڑک دار خوشبو لگانا، اور ایسی خوشبو لگاکر گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں، ایسی عورت کو حدیث میں بدکار کہا گیا ہے، العیاذ باللہ۔ وکذافي کتاب الفتاوی ج۶ ص۵۲

﴿دسپینوویښتانو کښل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دسپینو ویښتانو کښل جائز دي او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: که چېري تروخت له مخه سپین سوي وي اوددي لپاره چې عیبجن نه شي سپین ویښتان کښل څه ګنجایش لري خو چې ډیر نه وي لکن د زینت او ښایست لپاره نه دي جائز نارواد دي

لمافی الدر المختار وحاشیة رد المحتار ج۶ ص۴۰۷(قَوْلُهُ وَلَا بَأْسَ بِنَتْفِ الشَّيْبِ) قَيَّدَهُ فِي الْبَزَّازِيَّةِ بِأَنْ لَا يَكُونَ عَلَى وَجْهِ التَّزَيُّنِ. وکذافي البنایة ج۴ص۷۳وکذافي احسن الفتاوی ج۸ ص۱۸۳

﴿نوکان غټول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د نوکانو غټول د شریعت له نظره څرنګه دي؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه :شريعت کې دنوکانو غټول نه دي صحيح ځکه پريکول يې د فطرت له امورو ځخه دي بل دپريکولو لپاره يې خپل وخت معلوم کړی ده هغه داچې په هفته کې پريکول مستحب دي تر پنځلسو ورځو زيات يې پريښول مکروه دي نو د پيشن د پاره خو بلکل نه دي روا غټول يې اوبل دنوکانو غټول د رزق دکموالی سبب هم ګرزي

لمافی الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار ج٦ص٤٠٥(وَيُسْتَحَبُّ قَلْمُ أَظَافِيرِهِ) إلَّا لِمُجَاهِدٍ فِي دَارِ الْحَرْبِ فَيُسْتَحَبُّ تَوْفِيرُ شَارِبِهِ وَأَظْفَارِهِ (يَوْمَ الْجُمُعَةِ) وَكَوْنُهُ بَعْدَ الصَّلَاةِ أَفْضَلَ إلَّا إذَا أَخَّرَهُ إلَيي تَأْخِيرًا فَاحِشًا فَيُكْرَهُ لِأَنَّ مَنْ كَانَ ظُفْرُهُ طَوِيلًا كَانَ رِزْقُهُ ضَيِّقًا وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ قَلَّمَ أَظَافِيرَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ الْبَلَايَا إلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَزِيَادَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ» دُرَرٌ وَعَنْهُ – عَلَيي الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – «مَنْ قَلَّمَ أَظْفَارَهُ(وَ) يُسْتَحَبُّ (حَلْقُ عَانَتِهِ وَتَنْظِيفُ بَدَنِهِ بِالِاغْتِسَالِ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ مَرَّةً) وَالْأَفْضَلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَجَازَ فِي كُلِّ خَمْسَةَ عَشْرَةَ وَكُرِهَ تَرْكُهُ وَرَاءَ الْأَرْبَعِينَ مُجْتَبَى قَوْلُهُ وَكُرِهَ تَرْكُهُ) أَيْ تَحْرِيمًا لِقَوْلِ الْمُجْتَبَى وَلَا عُذْرَ فِيمَا وَرَاءَ الْأَرْبَعِينَ وَيَسْتَحِقُّ الْوَعِيدَ اهـ وَفِي أَبِي السُّعُودِ عَنْ شَرْحِ الْمَشَارِقِ لِابْنِ مَلَكٍ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ «وُقِّتَ لَنَا فِي تَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَقَصِّ الشَّارِبِ وَنَتْفِ الْإِبِطِ أَنْ لَا نَتْرُكَ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» وَهُوَ مِنْ الْمُقَدَّرَاتِ الَّتِي لَيْسَ لِلرَّأْيِ فِيهَا مَدْخَلٌ فَيَكُونُ كَالْمَرْفُوعِ اهـ

وكذافی الفتاوى الهندية ج٥ص٣٥٧ وَقَلْمُ الْأَظْفَارِ سُنَّةٌ إلَّا فِي دَارِ الْحَرْبِ فَإِنَّ تَرْكَهَا مَنْدُوبٌ إلَيي كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرَخْسِيِّ. الْأَفْضَلُ أَنْ يُقَلِّمَ أَظْفَارَهُ وَيُحْفِيَ شَارِبَهُ وَيَحْلِقَ عَانَتَهُ وَيُنَظِّفَ بَدَنَهُ بِالِاغْتِسَالِ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَفِي كُلِّ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَلَا يُعْذَرُ فِي تَرْكِهِ وَرَاءَ الْأَرْبَعِينَ فَالْأُسْبُوعُ هُوَ الْأَفْضَلُ وَالْخَمْسَةَ عَشَرَ الْأَوْسَطُ وَالْأَرْبَعُونَ وكذافی الحقانية ج٢ص٢١٢

﴿دچا پر کمبله نوکان پريکول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! بعض عوام وايي دچا پر کمبله نوکان پريکول له هغه سره دښمني کول دي اودا يو قسم کرکه ده چې دوی يې کوي ايا داخبره صحيح ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد﴾

محترمه: داارواج اوديته ورته بي اساسه رسمونه هميشه په يو ټولنه کې ددينې احکامو اوشرعي تعليماتو څخه دغفلت اوناخبرتيا په صورت کې راپيدا کيږي لهذا مسئله هم دغه ده چې شريعت کې کرکه کول هيڅ اصل نه لري بلکې پرکرکې کولو ردسوی ده ددغه اصل په اساس دچاپرکمبله باندې يادهغه په کور کوټه کې نوکان پريکول شرعا هيڅ حرج نه لري لکن دصفائي اوپاکې خيال کول ضروري ده

عن بن عمررضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لاعدوی ولاطیرة والشوم فی الثلاث في المرأة والدار والدابة وعن ابي هريرة رضی الله عنه حين قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاعدوی ولاصفر ولا هامة فقال اعرابي يارسول الله صلی الله علیه وسلم فمابال الابل تكون في الرمل كانها الظباء فيجئ البعير الاجرب فيدخل فيها فيجربهاكلها قال فمن اعدى الاول صحيح البخاري ج٢ ص١٣٥ باب الطيرة وكذافي صحيح المسلم ج٢ ص٧٤٢ وكذافي رحمانية ١٣٨

﴿دکالو دغاړي کالرجوړول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دکالو وغاړي ته کالر ورکول چې بعض خلګ يې جوړوي دشريعت له نظره څرنګه ده؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد:﴾

محترمه :کالر کالو ته ورکول دانګريزانو شعار اوعلامات دي نومسلمانانو ته په کار ده چې دداغياروله شعاراوتشبه ځان وساتي اوسنت طريقه لباس جوړ کړئ نه داسي لباس چې دکفارو فساقو فجارله لباس سره مشابهت لري اونه دښځو له لباس سره مشابهت لري اونه دنوم اونمايش لپاره وي

لمافي المرقات ج٢ ص٨٢ عن بن عمررضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم رواه احمد وابوداود وقال الملاعلي القاري رحمه الله في المرقات قوله عليه السلام من تشبه بقوم ای من تشبه نفسه بالكفار مثلا في

Maktaba Tul Ishaat.com

اللباس وغيره او بالفساق اوالفجار اوباهل التصوف والصلحاء الابرار فهومنهم اى في الاثم والخير وكذافي تكملة فتح الملهم ج۴ ص۶۷ ان الانسان جبل على حب التنوع في انواع اللباس والطعام فان الاسلام لم يقصره على نوع دون نوع ولم يقرر للانسان نوعا خاصا اوهيئة خاصة من اللباس ولا اسلوبا خاصا للمعيشة ان اللباس الذي يتشبه به الانسان باقوام كفرة لايجوز لبسه لمسلم اذاقصدبذالک التشبه بهم ثم اعلم ان التشبه باهل الكتاب لايكره في كل شئ فانا ناكل ونشرب كمايفعلون انما الحرام هو التشبه فيما كان مذموما وفيما يقصدبه التشبه

وكذافي اپ كي مسائل ج۷ ص۱۰۷كالرلگانا انگريزيوں كا شعار ہے مسلمانوں كو اس سے پرہيزكرنا چاہئے مختصرا يہ ہے ۱ لباس ميں نمودونمايش اور فضول خرچی نہ ہو۲ كافروں اور فاسقوں كی مشابہت نہ ہو ۳ مردوں كالباس عورتوں كے اور عورتوں كامردوں كے مشابہ نہ ہو وكذافي رحمانيه ج۳ص۳۸۴ وكذافي مسائل مهمة فيمابتلت به العامة ج۳ ۲۸۴

﴿دپزي اوغوږوسوري كول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب؟!دپزي او غوږو سور ي كول دښځو د زينت او ښايست لپاره ثبوت لري اوكه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: د غوږو سوري كول جواز لري او دپزي سورى كول كه چيري ښځو ښايست په حاصلول لكه په بعض علاقو كي چې دارواج وي داسي حكم د لكه قرط يعني پروانه لري

لمافى الدرالمختار مع ردالمحتار ج۶ص۴۲۰وَلَا بَأْسَ بِثَقْبِ أُذُنِ الْبِنْتِ وَالطِّفْلِ اسْتِحْسَانًا مُلْتَقَطٌ. قُلْت: وَهَلْ يَجُوزُ الْخِزَامُ فِي الْأَنْفِ، لَمْ أَرَهُ،)قَوْلُهُ وَالطِّفْلِ) ظَاهِرُهُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الذَّكَرُ مَعَ أَنَّ ثَقْبَ الْأُذُنِ لِتَعْلِيقِ الْقُرْطِ، وَهُوَ مِنْ زِينَةِ النِّسَاءِ، فَلَا يَحِلُّ لِلذُّكُورِ، وَالَّذِي فِي عَامَّةِ الْكُتُبِ، وَقَدَّمْنَاهُ عَنْ التَّتَارْخَانِيَّة: لَا بَأْسَ بِثَقْبِ أُذُنِ الطِّفْلِ مِنْ الْبَنَاتِ وَزَادَ فِي الْحَاوِي الْقُدْسِيِّ: وَلَا يَجُوزُ ثَقْبُ آذَانِ الْبَنِينَ فَالصَّوَابُ إسْقَاطُ الْوَاوِ (قَوْلُهُ لَمْ أَرَهُ) قُلْت: إنْ كَانَ مِمَّا يَتَزَيَّنُ النِّسَاءُ بِهِ كَمَا هُوَ فِي بَعْضِ الْبِلَادِ فَهُوَ فِيهِا

Maktaba Tul Ishaat.com

كَثَقْبِ الْقُرْطِ اهـ وكذافى البحرالرائق ج٨ص٣٧٥ وكذافى الهندية ج٥ص٣٥٧ وكذافى اللكنوى ص٤٨ وكذافى فتاوى محموديه ج١٩ص٣٧٠

﴿دمجوسيانو تويې﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په فتاوى هندية کې عبارت ده وايې و يکفربوضع قلنسوة المجوس الالضرورة دفع الحروالبرد داڅه مطلب؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصوب﴾

محترمه: کومه خبره چې عبارت کې راغلي ده هغه دمجوسيانو يو خاص قسم تويې دي چې ددوى شعار هم ده خودهغې تويې پرسر کول چې هغه بنا ده پرتشبه او ميلان اومحبت باندي وي البته د ضرورت ځايونه ځيني مستثنى دي هغه لکه ديخ يا ګرمي يا دکفاروسره په جنګ کې فريب کولو لپاره وي داد ضرورت ځايونه دي

لمافي مجمع الانهرج١ص٩٨٦وَيَكْفُرُ بِوَضْعِ قَلَنْسُوَةِ الْمَجُوسِ عَلَى رَأْسِهِ عَلَى الصَّحِيحِ إلَّا لِتَخْلِيصِ الْأَسِيرِ أَوْ لِضَرُورَةِ دَفْعِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ عِنْدَ الْبَعْضِ وَقِيلَ إنْ قَصَدَ بِهِ التَّشَبِّي يَكْفُرُ وَكَذَا شَدُّ الزُّنَّارِ فِي وَسَطِهِ.وَفِي الْبَزَّازِيَّةِ وَيُحْكَى عَنْ بَعْضٍ مِنْ الْأَسَالِفَةِ أَنَّهُ يَقُولُ مَا ذُكِرَ مِنْ الْفَتَاوَى أَنَّهُ يَكْفُرُ بِكَذَا وَكَذَا أَنَّهُ لِلتَّخْوِيفِ وَالتَّهْدِيدِ لَا لِحَقِيقَةِ الْكُفْرِ، وَهَذَا كَلَامٌ بَاطِلٌ وَحَاشَا أَنْ يَلْعَبَ أُمَنَاءُ اللَّهِ تَعَالَى أَعْنِي عُلَمَاءَ الْأَحْكَامِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ بَلْ لَا يَقُولُونَ إلَّا الْحَقَّ الثَّابِتَ عِنْدَ شَرِيعَةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ – عَلَيِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – عَصَمَنِي اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ عَنْ زَلَلٍ عَنْ اللِّسَانِ وَتَكَلُّمِ كَلِمَةِ الْكُفْرِ بِالْخَطَأِ وَالنِّسْيَانِ آمِينَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَاةٌ لِلَّهِ عَلَيِ وَعَلَيِيمْ أَجْمَعِينَ

وكذافي الهندية ج٢ص٢٧٦يَكْفُرُ بِوَضْعِ قَلَنْسُوَةِ الْمَجُوسِ عَلَى رَأْسِهِ عَلَى الصَّحِيحِ إلَّا لِضَرُورَةِ دَفْعِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَبِشَدِّ الزُّنَّارِ فِي وَسْطِهِ إلَّا إذَا فَعَلَ ذَلِكَ خَدِيعَةً فِي الْحَرْبِ وَطَلِيعَةً لِلْمُسْلِمِينَ

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافی امدادالاحکام ج۱ص۲۹۸سوال: من تشبہ بقوم فہومنہم کاخلاصہ مضمون بیان فرمائیے کہ مشابہت کسے کہتے ہیں، اور کسی عارض کی وجہ سے کبھی مرتفع بھی ہوسکتی ہے یا نہیں الجواب: تشبہ بالکفار کی چندصورتیں ہیں:

فطری امور میں مشابہت ،مثلاً کھانا پینا، چلنا پھرنا،سونا لیٹنا، صفائی رکھنا وغیرہ یہ مشابہت حرام نہیں قال فی الدرفان التشبہ بھم لایکرہ فی کل شی بل فی المذموم وفیما یقصد بہ التشبہ کما فی البحراھ قال الشامی تحت قولہ لایکرہ فی کل شئ فاناناکل ونشرب کمایقعلون اھ (ص ۶۵۲ ج ۱(عادات میں مشابہت مثلاً جس ہیئت سے وہ کھانا کھاتے ہیں اسی ہیئت سے کھانا یا لباس ان کی وضع پرپہننا، اس کاحکم یہ ہے کہ اگر ہماری کوئی خاص وضع پہلے سے ہو اور کفار نے بھی اس کواختیار کرلیا ، خواہ وہ ہمارا اتباع کرکے یا ویسے ہی، اس صورت میں یہ مشابہت اتفاقیہ ہے، اور اگر ہماری وضع پہلے سے جدا ہو اور اس کو چھوڑ کر ہم کفار کی وضع اختیار کریں یہ ناجائز ہے، اگر ان کی مشابہت کاقصد یہی ہے تب تو کراہت تحریمی ہے، اور اگر مشابہت کا قصد نہیں ہے بلکہ اس لباس ووضع کو کسی اور مصلحت سے اختیار کیا گیا ہے اس صورت میں تشبہ کا گناہ نہ ہوگا، مگر چونکہ تشبہ کی صورت ہے،

اس لیے کراہت تنزیہی سے خالی نہیں، قال ہشام رأیت علی ابی یوسف نعلین مخسوفین بمسا میر فقلت اتری بھذاالحدید باسا قال لاقلت فسفیان وثور بن یزید کرھاذلک لان فیہ تشبھابالرھبان فقال ان رسول اللہ ا کان یلبس النعال التی لھا شعروانھا من لباس الرھبان فقد اشارالیٰ ان صورۃ المشابھۃ فیما تعلق بہ صلاح العباد لایضرفان الارض ممالایمکن قطع المسافۃ البعیدۃ فیھا الابٰھذا النوع اھ قلت وفعلہ علیہ السلام محمول علیٰ بیان الجواز اذا کان بدون القصد، مگر چونکہ آجکل عوام جواز کے بہانے ڈھونڈتے ہیں، ان کا قصد تشبہ ہی کا ہوتا ہے اس لیے اکثر احتیاط کے لیے عادات میں بھی تشبہ سے منع کیاجاتا ہے، خواہ تشبہ کاقصد ہویا نہ ہو، ان امور میں تشبہ جو کفار کا مذہبی شعار یا دینی رسم اور قومی رواج ہے، جیسا زنار وغیرہ پہننا، یامجوس کی خاص ٹوپی جو ان کے مذہب کاشعار ہے اس میں تشبہ حرام بلکہ بعض صورتوں میں کفر ہے، عالمگیریہ وغیرہ میں اس کی تصریح ہے

﴿لاسونہ سرہ کول﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! لاسونہ سرہ کول څرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصوب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: د لاسوسره کول دښځولپاره سنت دي او نارينه و لپارمکروه دي البته که چېري ضرورت ووبيا جائز دي لکه کاروالا خلګ لاسونه يې چاودلي وي يا نازک سوي وي کارنسي په کولای

لمافي الهندية ج٥ص٣٥٩وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُخَضِّبَ يَدَيْ الصَّبِيِّ الذَّكَرِ وَرِجْلَهُ إلَّا عِنْدَ الْحَاجَةِ وَيَجُوزُ ذَلِكَ لِلنِّسَاءِ كَذَا فِي الْيَنَابِيعِ

وكذافی مرقاة ج٢ص٢٨ واما خضب اليدين والرجلين فيستحب في حق النساء ويحرم في حق الجال الا لتداوي

وکذافی کتاب النوازل ج١٥ ص٤٧٨مرد کے لئے مہندی لگانا؟سوال(٤٠٣):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: مرد کے لئے مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لگانا ثابت ہے یا نہیں؟ باسمہ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق:مرد کے لئے داڑھی اور سر کے بال میں مہندی لگانا شرعاً جائز ہے؛ لیکن ہاتھ پیر میں مہندی لگانا درست نہیں۔

وکذافي فتاویٰ محمودیہ ج ١٤ص ٣٨٦،وکذافي فتاویٰ رشیدیہ ٥٨٨ (وکذافي فتاوی قاسمیه ج٢٣ص٥٠٨

﴿دشريعت مخالف کالي جوړول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دشريعت مخالف کالي جوړل څرنګه دي اوپرخياط باندي ګناه سته او که نه ؟بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: په شريعت کې دلباس لپاره خپل شرائط دي هغه چې نارينو لره د ورښمو جامي به نوي دوهم داچې دفساقو کفاروسره به مشابه نه وي دريم داچې دښځو سربه مشابه نه وي

څلرم داچې پا يڅې به يې تربجلکو کښته نه وي بالا به وي پنځم داچې تنګ به نه وي چې کم او کيف يې په کې معلوميږي د ښځو دلباس لپاره شريعت داقيدونه لګولي دي اول داچې تنګ به نه وي دوهم داچې نازک به نه وي دريم داچې نرم به نه وي څلرم داچې دفساقو کفارو سره مشابهت نه لري

Maktaba Tul Ishaat.com

پنځم داچې دنرانوله جامو سره مشابهت نه لري که چېرې دغه شرائط مرعات نه کړي اوخياط يې ورجوړ کي هغه هم په ګناه ورګډ ده

لمافي سنن الترمذي الجزء رقم :٤، الصفحة رقم:٤٢٥ | أَبْوَابُ الِاسْتِئْذَانِ وَالْآدَابِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ | بَابٌ : مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ إِشَارَةِ الْيَدِ بِالسَّلَامِ

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ لَهِيعَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ ، عَنْ أَبِيي ، عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ قَالَ : " لَيْسَ مِنَّامَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا، لَا تَشَبَّهُوا بِالْيِيودِ، وَلَا بِالنَّصَارَى ؛ فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيِيودِ الْإِشَارَةُ بِالْأَصَابِعِ، وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى الْإِشَارَةُ بِالْأَكُفِّ "وكذافي كفايت المفتي ج٩ ص١٦٨ وكذافي جواهر الاحكام ح٢ص٣٠٢وكذافي فتاوى رحيميه ج١٠ص١٨٧

﴿دمرغانو اوچوغکوروزل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! مرغان اوچوغکي روزل او په قفص کې بندول او هم داسي حلال حيوانان په قفص کې ساتل څرنګه دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :دمرغانو ساتل او روزل چې حلال مرغان وي جائز ده البته په دي شرط چې جنګوي به يې نه بل دا چې دخوراک انتظام به ورته برابره وي بل داچې خاص نور تکليف او ازارول به نه ورکوي امام بخاري رحمه الله يو روايت په اداب المفرد کې نقل کړی ده وايي بعض صحابه رضى الله عنهم به مرغان ساتل لکن په قفص کي بندول بيغايه تعذيب ده روا نه ده

عن انس رضي الله عنه قال ان كان النبي صلي الله عليي وسلم ليخالطنا حتي لاخ لي صغيرا ياابا عمير مافعل النغير كان له نغيريلعب به فمات متفق عليي وفي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح وفي شرح السنة فيي فوائد منها وانه لاباس ان يعطي

Maktaba Tul Ishaat.com

الصبي الطير ليلعب به من غير ان يعذبه مشكاة ج۲ص۴۱۶ مرقات ج۹ص۱۰۹ التعليق الصبيح ح۵ص۲۰۲

وكذافي الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار ج۶ص۴۰۱يُكْرَهُ إمْسَاكُ الْحَمَامَاتِ) وَلَوْ فِي بُرْجِهَا (إنْ كَانَ يَضُرُّ بِالنَّاسِ وَفِي الْقُنْيَةِ رَامِزًا: حَبَسَ بُلْبُلًا فِي الْقَفَصِ وَعَلَفَهَا لَا يَجُوزُ اهـ.قُلْت: وَلَعَلَّ الْكَرَاهَةَ فِي الْحَبْسِ فِي الْقَفَصِ، لِأَنَّهُ سِجْنٌ وَتَعْذِيبٌ دُونَ غَيْرِهِ كَمَا يُؤْخَذُ مِنْ مَجْمُوعِ مَا ذَكَرْنَا وَبِهِ يَحْصُلُ التَّوْفِيقُ فَتَأَمَّلْ.وكذافي الهندية ج۱ص۳۸۰

﴿مروجه فالونه﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! فال كول څه حكم لري جائز دي اوكه ناجائز اوكوم قسم يې جائز دي ؟بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه : دفال چې يوه طريقه چې په احاديثو كې هم ډيره ذكر ده هغه جائز ده چې دهغه فال تفسير په ،الكلمة الحسنة ،سره سوى دى يعني مثلا يو مريض وي داسي كلمه واوري چې پر شفاء دلالت كوي يا بل غمجن شخص داسي كلمه واوري چې پر خوښحالي دلالت كوي يا تجارپه سفر د تجارت لپاره ځې داسي كلمه واوري چې پر ربح (ګټه) دلالت كوي اودغه اشخاص دغه كلمه په نيک فالي ونيسي

له دغه ماسوى چې مروجه څه فالونه دي مثلا په مرغانو دابجد په حساب اويا په بله داسي طريقه سره چې وي ټول ناجائز دي

لمافي «فيض الباري على صحيح البخاري» (٦/ ٥٠):

«قال الخَطَّابي: قد أعلم النبي صلى الله عليي وسلم أن الفأل إنما هو أنْ يسمعَ الإنسانُ الكلمة الحسنة، فيفأل بها، أي يتبرك بها، ويتأملها على المعنى الذي يُطابق

Maktaba Tul Ishaat.com

اسمها، واستحب الفأل بالكلمة الحسنة يسمعها من ناحية حسن الظن بالله اهـ ص ٢٣٥ – ج ٤. "معالم السنن" مختصرًا»

ولمافي «جامع معمر بن راشد» (١٠/ ٤٠٣):

– أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليي وسلم يقول: «لا طيرة، وخيرها الفأل» قيل: يا رسول الله، وما الفأل؟ قال: «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم»

ولمافي «موطأ مالک رواية محمد بن الحسن الشيباني» (ص٣١٣):

«باب: ما يستحب من الفأل والاسم الحسن – أخبرنا مالك، أخبرنا يحيى بن سعيد، أن النبي صلى الله عليي وسلم قال للقحة عنده: " من يحلب هذه الناقة؟ فقام رجل، فقال له: ما اسمك؟ فقال له: مرة، قال: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه الناقة؟ فقام رجل فقال له: ما اسمك؟ قال: حرب، قال: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه الناقة؟ فقام آخر، فقال: ما اسمك؟ قال: يعيش، قال: احلب "»

ولمافي «الجامع – ابن وهب – ت مصطفى أبو الخير» (ص٧١٦):

وأخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، قال: بلغني أن رسول الله صلى الله عليي وسلم ، قال: «لا عدوى، ولا طيرة وخيرها الفأل» ، قال: وما الفأل يا رسول الله؟، قال: «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم»

ولمافي نجم الفتاوى ج١ ص٣٨١

فال کی شرعی حیثیت سؤال کیافرماتے ہیں علماء کرام ومفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض لوگ فٹ پاتھ پر بیٹھے ہوتے ہینجن کے پاس ایک طوطا اور چند لفافے ہوتے ہیں.کیا ان سے فال نکلوانا صحیح ہے ؟بعض لوگ کہتے ہیں کہ فال نکالنا صحیح ہے کیونکہ روایات سے یہ ثابت ہے ؟

الجواب بعون الملک الوهاب

صورت مسئولہ میں مروجہ فال کاطریقہ ناجائز ہے جو کسی بھی صورت میں جائز نہیں اور روایات میں جس فال کاذکر ہے اس سے مراد کوئی اچھاکلمہ یااچھی تعبیر ہے یعنی آپ

Maktaba Tul Ishaat.com

نے کوئی کام شروع کیا یاشروع کرنے کاارادہ کیا اس کے بعد آپ نے کوئی اچھاکلمہ سن لیا اورنیک فالی کے طور پر آپ نے اس سے اچھی تعبیر لے لی تویہ صحیح ہے۔

لمافی المشکوۃ (صـ۳۹۳): عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من اتی کاھنا فصدقہ بمایقول .....فقد برئ ممانزل علی محمد۔ وفیہ ایضا (صـ۲۹۲): عن ابن عباس ؓ قال کان رسول اللہ ﷺ یتفاؤل ولا یتطیر وکان یحب الاسم الحسن .....عن انس ان النبی ﷺ کان یعجبہ اذاخرج لحاجۃ ان یسمع یاراشد یانجیح۔

ولمافي امداد الاحكام ج١ص١١٢

سوال : ایک شخص نے فال کتاب سے دیکھناپیشہ کیاہے، عوام الناس کو جو اس کے معتقد ہیں، مقدم ومؤخرکی بات کیاآئندہ ہوگی یا ہوگئی ہے بتاتا ہے، غرض کاہنی اور نجومیوں کا پیشہ ہندوؤں کے پنڈت کی اختیار کیا ہے، عددوں کا حساب لگا کر بہت غیب کی باتوں کی خبردیتا ہے، آیت وعندہ مفاتیح الغیب الخ کے بالکلیہ خلاف عامل ہے، واعظم شرک اشراک فی العلم کے علاوہ اور بھی کرتا ہے، آیا ازروئے شرع شریف اس شخص کے واسطے کیا حکم ہے، اس طرح شرک سے آدمی کافرہوتا ہے یا نہیں،مختصر جواب عنایت ہو۔

الجواب: یہ شخص فاسق تو یقینا ہے اور جب تک وہ صراحتًا علم غیب کادعویٰ نہ کرے اس وقت تک تکفیر نہ کرناچاہیے، واللہ اعلم،\

وكذافي فتاوى فلاحية ج١ص٢٧٨وكذافي كفايت المفتي ج٩ص٢٢٣ وكذافي كتاب الفتاوى ج١ص٤٠٤

﴿ژیرہ اوسرنگول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ژیرہ اوسرنگول څه حکم لري؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: دژیري رنګول په دري قسمه دی (۱) تورر نګ (۲) سوررنګ (۳) خورمايي رنګ) ژیره په سره رنګ اوخورمايي رنګ رنګول جائز دي بلکي مستحب ده اوژیره په تورر نګ رنګول پر دري قسمه ده ( ) دمجاهد لپاره چې في الحاله په خزه کې وي دهغه قانون په وجه چې حرام رواکیږي

Maktaba Tul Ishaat.com

بالفعل به واقع وي منتظر به نه وي ژيره اوسر په تور رنګ رنګول جائز ده (۲) دخداع(دوکې) لپاره وينښتان په تورر نګ رنګول په اتفاق ناجائز ده (۳) دزينت لپاره رنګول کې اختلاف ده امام ابويوسف رحمه الله وايي جائز ده اودنورو فقهاء کرامو په نيز مکروه تحريمي ده نومفتی به قول دمکروه تحريمي ده دحديث دعموم دوجه نو په تورر نګ رنګول ناجائز ده بناء پر مفتی به قول

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج۵ ص۲۹۹ ويستحب خضاب شعره ولحيته قوله ويمره بالسواد اى لغير الحرب قال في الذخيرة اما الخضاب بالسواد للغزو ليكون اهيب في عين العدو فهومحمود بالاتفاق وان ليزين نفسه للنساء فمكروه وعليه عامة المشايخ وبعضهم جوزه بلاكراهة روى عن ابي يوسف وكذافي بذل المجهود ج۶ ص۸۰ وكذافي الهندية ج۵ ص۳۵۹ وكذافي محيط البرهانى ج۸ص۸۸ وكذافي تكملة الفتح الملهم ج۴ ص۱۵۰ والحق ان احاديث المنع من السواد راجحة مطلقة ليس فيها مايخصها بارادة الغش لخداع ولذالک اختاروا عامة المشايخ المنع وكذافي التاتارخانية ج۱۸ ص۲۱۴وكذافي المرقات ج۸ ص۲۹۴ وكذافي الفقه الاسلامي ج۳ ص۵۷۷ وكذافي عمدة القاري ج۲۲ ص۱۵ وكذافي امداد الفتاوى ج۴ ص۲۱۴ وكذافي حقانية ج۲ ص۴۱۳ وكذافي احسن الفتاوى ج۳ ص۳۵۹ وكذافي فتاوى محمود ج۱۱ ص۱۸۹ وكذافي اشعة اللمعات ج۳ ص۶۱۰ وكذافي رفعت قاسمي ج۲ ص۸۲ وكذافي اپ کي مسائل ج۸ ص۳۴۷۰ وكذافي كفايت المفتي ج۱۲ ص۳۴۳ وكذافي رحمانية ج۳ ص۳۸۰ وكذافي مجموعة الفتاوى على هامش الخلاصة ج۴ ص۳۵۰

(د کرکټ لوبه)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د کرکټ لوبه څه حکم لري جائز ده اوکه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: اول بايد داخبره واضحه كړو چې كركټ دچا ،لوبه چاايجاد كړي ده كركټ دانګريزانو لوبه ده انګريزانو ايجاد كړي ده كركټ چې نن صبا كيږي يايي انګريزان كوي يايي هغه اسلامي ملكونه كوي چې انګريزانو استعمار كړي وي لكه هند پاكستان بنګلديش استارليا ،سرلنكا وغيره دغه ملكونه ترفكري استعمار اوس هم لاندي دي اوكوم ملكونه چې دانكريزانو تراستعمار لاندي نه دي راغلي هغه دالوبه نه لري لكه چين جاپان امريكه جرمني پرانسه خو افسوس چې افغانانو انګريزانواوامريكايانو ته شكست اوماته هم وركړي ده داغټ افتخاريي ګټلى دى خو بيا هم ترفكري استعمار لاندي راغلى دى دغه لوبه لري خواوس جواب ته راځم چې اسلام مطلقا دلوبو ځخه دري قسمه لوبو ته اجازت وركړى ده اصلحه ايزده كول چې بيا په جهاد كې ښه نشان وولي اسان زغلول او دخپل اهل سره لوبه كول، اوس دغه كركټ لوبه كولو كې ډير مفاسد سته اول دادانګريزانو سره مشابهت دى دوم اكثره وخت لمونځ باندي قضاء كوي دريم عورت يي لوڅ وي يانيم لوڅ وي څلرم په اكثره ځايو كې دزنانه او نارينه وو اختلاط وي پنځم سروز ورسره وي اكثره ځايو كې شپږم داچې خلګ يي تې وي وغيره كې ګوري چې هغه بيا پرنورو كبيره ګناهونه مشتمل دى

خلاصه داچې دالوبه مكروه ده جواز نه لري اوكوم چې فقهاء كرامو دلوبو دجواز لپاره ذكر كړي دي هغه په نن مروجه كركيټ كې نسته

لمافي (تكملة فتح الملهم، قبيل كتاب الرؤيا، (٤/٤٣٥) ط: دار العلوم كراچى)

"فالضابط في هذا أن اللهو المجرد الذي لا طائل تحته، وليس له غرض صحيح مفيد في المعاش ولا المعاد حرام أو مكروه تحريماً، ... وما كان فيي غرض ومصلحة دينية أو دنيوية فإن ورد النهي عنه من الكتاب أو السنة ... كان حراماً أو مكروهاً تحريماً، ... وأما مالم يرد فيي النهي عن الشارع وفيي فائدة ومصلحة للناس فهو بالنظر الفقهي على نوعين: الأول: ما شهدت التجربة بأن ضرره أعظم من نفعه، ومفاسده أغلب على منافعه، وأنه من اشتغل به ألهاه عن ذكر الله وحده وعن الصلاة والمساجد، التحق ذلك بالمنهي عنه؛ لاشتراك العلة، فكان حراماً أو مكروهاً. والثاني:

Maktaba Tul Ishaat.com

ماليس كذلك، فهو أيضاً إن اشتغل به بنية التهلي والتلاعب فهو مكروه، وإن اشتغل به لتحصيل تلك المنفعة وبنية استجلاب المصلحة فهو مباح، بل قد ير تقي إلى درجة الاستحباب أو أعظم منه ... وعلى هذا الأصل فالألعاب التي يقصد بها رياضة الأبدان أو الأذهان جائزة في نفسها مالم يشتمل على معصية أخرى، وما لم يؤد الانهماك فيها إلى الإخلال بواجب الإنسان في دينه و دنياه".

ولمافي كفايت المفتى ج٩ ص٢٧٠

جواب ۴۰۰) جسمانی ورزش جس میں کوئی بات خلاف شریعت نہ ہو جائز ہے ورزش کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سے بعض طریقے ایسے ہیں کہ وہ کسی خاص قوم کفار کے ساتھ مخصوص ہیں مثلاً کرکٹ، فٹ بال ہاکی وغیرہ کہ ان میں یورپین کفار کی مشابہت کی وجہ سے کراہت ہے تاہم اگر ان چیزوں میں مشغولی کی وجہ سے نماز یا اور کسی امر شرعی میں نقصان نہ آئے تو صرف تشبہ کی وجہ سے کراہت ہوگی حرمت کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے اور یہ بات کہ ان چیزوں کو ہاتھ لگانا مثل خنزیر کے گوشت کے ہاتھ لگانے کے ہے افراط و اعتداء فی الحکم ہے جس سے احتراز واجب ہے ۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ ، مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

کرکٹ کھیل کا حکم اور کرکٹ کو پیشہ بنانا

سوال میرا ایک بھائی ہے، وہ کرکٹ ٹیم میں جانا چاہتا ہے،میرا سوال یہ ہے کہ وہ جو کرکٹ ٹیم میں کھیلتا ہے اور جو تن خواہ لیتا ہے وہ حرام ہے یا حلال؟ میں آپ کے جواب کا منتظر رہوں گا!

جواب دینِ اسلام کھیل اور تفریح سے مطلقاً منع نہیں کرتا، بلکہ اچھی اور صحت مند تفریح کی حوصلہ افزائی کرتا ہے، چناچہ بعض کھیل ایسے ہیں جن کی اجازت خود نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے، جیساکہ سنن ابی داؤد میں ہے:

"عن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليي وسلم يقول: إن الله عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة، صانعه يحتسب في صنعته الخير، والرامي به، ومنبله. وارموا، واركبوا، وأن ترموا أحب إلي من أن تركبوا. ليس من اللهو إلا ثلاث: تأديب الرجل فرسه، وملاعبته أهله، ورميي بقوسه ونبله، ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه، فإنها نعمة تركها، « أو قال:» كفرها". (٣٦٣/١، كتاب الجہاد، ط: رحمانی۵)

Maktaba Tul Ishaat.com

مذکورہ حدیث میں تین کھیلوں کو لہو لعب سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، کیوں کہ "لہو" تو اس کام کو کہا جات ہے جس میں کوئی دینی یا دنیوی فائدہ نہ ہو ، جب کہ یہ تینوں مفید کام ہیں جن سے بہت سے دینی اور دنیوی فوائد وابستہ ہیں ، تیراندازی اور گھوڑے کو سدہانا تو جہاد کی تیاری میں داخل ہے اور بیوی کے ساتھ ملاعبت توالد و تناسل کے مقصد کی تکمیل ہے، چناچہ فقہاءِ کرام نے ذخیرہ احادیث کو سامنے رکھ کر چند اصول مرتب کیے ہیں ، جن پر غور کرنے سے موجودہ زمانے کے تمام کھیلوں کا حکم معلوم ہوجاتا ہے، وہ اصول درج ذیل ہیں:

۱۔ وہ کھیل بذاتِ خود جائز ہو، اس میں کوئی ناجائز بات نہ ہو۔

۲۔اس کھیل میں کوئی دینی یا دینوی منفعت (مثلاً جسمانی ورزش وغیرہ) ہو، محض لہو لعب یا وقت گزاری کے لیے نہ کھیلا جائے۔

۳۔ کھیل میں غیر شرعی امور کا ارتکاب نہ کیا جاتا ہو۔

٤ ۔کھیل میں اتنا غلو نہ کیا جائے کہ جس سے شرعی فرائض میں کوتاہی یا غفلت پیدا ہو۔

تکملة فتح الملهم

ان اصولوں کی رو سے موجودہ دور کے اکثر و بیشتر کھیل ناجائز اور غلط نظر آتے ہیں، اس لیے کہ بعض کھیل تو ایسے ہیں کہ جن میں ایسے لباس کا انتخاب کیا جاتا ہے جس سےانسان کے اعضاءِ مستورہ نظر آتے ہیں، اور بعض ایسے ہیں جس سے اعضاء مستورہ کا حجم نمایاں ہوتا ہے، بعض ایسے ہیں جن میں قمار اور جوا پایا جاتا ہے، اور بعض میں مرد وعورت کا اختلاط ہوتا ہے، بعض ایسے ہیں جن میں نہ کوئی دینی منفعت ہوتی ہے اور نہ ہی دنیوی، مزید یہ کہ جیسے ہی ان کھیلوں کا زمانہ آتا ہے ، کھیل کے شوقین حضرات اپنے شرعی فرائض چھوڑ کر اسی میں مشغول ہوجاتے ہیں ، کھیل کا ایسا ذوق پیدا کردیا گیا ہے کہ گویا ہمارے نوجوان صرف کھیلنے کے لیے پیدا ہوئے ہیں ، کھیل ہی کو زندگی کا بنیادی مقصد بنادیا گیا ہے، اور اب تو حالت یہ ہوچکی ہے کہ ہر ملک میں مردوں کی طرح خواتین کوبھی کھیل کے میدان میں مردانگی دکھانے کے لیے لایا گیا ہے، پھر میڈیا کے ذریعے پوری دنیا میں ان کی تشہیر،اور نشر واشاعت کرکے نسوانیت کی اہانت اور تذلیل کی جارہی ہے،گویا پوری قوم کھیل کے لیے پیدا ہوئی ، اور اس کھیل ہی کو پوری زندگی کا اہم ترین کارنامہ فرض کرلیا گیا ہے، کھیل کا ایسا مشغلہ تو مردوں کے لیے بھی جائز نہیں ، چہ جائے کہ عورتوں کے لیے جائز ہو۔

ارشادِ باری تعالی ہے:

{وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ } [لقمان: ٦]

روح المعانی میں ہے: "ولهو الحديث على ما روي عن الحسن: كل ما شغلك عن عبادة الله تعالى وذكره من السمر والأضاحيك والخرافات والغناء ونحوها". (تفسير آلوسیؒ (١١ / ٦٦)، سورة لقمان، ط:دار الكتب العلميه)

Maktaba Tul Ishaat.com

حاصل یہ ہے کہ اگر کرکٹ میں مذکورہ خرابیاں پائی جائیں یعنی اس میں مشغول ہوکر شرعی فرائض اور واجبات میں کوتاہی اور غفلت برتی جاتی ہو، یا اس میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جاتا ہو، مثلاً مردوں اور عورتوں کا اختلاط ، موسیقی اور جوا وغیرہ یا تصویر سازی ہو یا اسے محض لہو لعب کے لیے کھیلا جاتا ہو تو یہ جائز نہیں ہے ۔

وکذافي امداد الفتاوی ج۹ص۳۳۸

کرکٹ کھیل کا حکم

سوال (۲۶۲۸) : قدیم ۴/ ۲۵۶۔ گذارش یہ ہے کہ ہمارے یہاں قصبہ راند یر میں بہت سے نوجوانوں کو کرکٹ یعنی گیند بلّا کھیلنے کا بہت شوق ہے، اور دن بدن اس کا شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے، اور کھیل اہل یو رپ کا ایجاد کردہ ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ وسیع میدان میں تیس چالیس قدم یا کم زائد پر تین تین لکڑیاں گاڑ کر ایک شخص لکڑیوں کے قریب کھڑا ہوتا ہے، جو ایک لکڑی سے جس کو بیٹ کہتے ہیں ، دوسری جانب سے آنے والی گیند کو روکتا ہے اور کئی دوسرے اشخاص دوسرے طریقہ سے اس کو روکنے کی کوشش کرتے ہیں ، غالباً جناب کو اس کی تفصیل بخوبی معلوم ہوگی، اس وجہ سے زیادہ لکھنا فضول خیال کرکے اصل مطلب عرض کرتا ہوں وہ یہ کہ آیا یہ کھیل لہو ولعب میں داخل ہے یا نہیں ؟ اور اس کا کھیلنا شرعاً جائز ہے یا

نہیں ؟ اکثر اشخاص بغرض تفریح وورزش جسمانی کے خیال سے کھیلا کرتے ہیں ، نیز اس میں کسی قسم کی مالی یا بدنی امداد کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ یہاں اس کھیل کی ایک انجمن ہے جس میں شرکاء چندہ دیتے ہیں اس کے ذریعہ سے اس کا ضروری سامان خریدا جاتا ہے اور دوسرے شہروں سے جو لوگ مہمان آیا کرتے ہیں ، اُن کی ضیافت بھی اسی مدسے ہوا کرتی ہے۔ جو اب سے ممنون فرماویں ۔

الجواب: في المشکوٰۃ قبیل باب آداب السفر عن علیؓ قال: کانت بید رسول اللّٰہ ﷺ قوس عربیۃ فرآی رجلا بیدہ قوس فارسیۃ، قال: ما ھذہ ألقھا وعلیکم بھذہ وأشباھھا۔ الحدیث (رواہ ابن ماجہ) (۱)۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت شدید غیر مسلم قوموں کے آلاتِ ورزش کا استعمال بھی مکروہ ہے، اگرچہ حرمت کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔ ور اعانت ہر فعل کی اس فعل کے حکم میں ہے

وکذافي کتاب النوازل ج۱۸ ص۹۸

موبائل پر کرکٹ میچ دیکھنا؟ سوال(۱۰۸۴):۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: بذریعہ موبائل کرکٹ میچ دیکھنا کیسا ہے؟

الجواب وباللّٰہ التوفیق: بذریعہ موبائل کرکٹ میچ دیکھنا تضیع وقت اور لغو کام ہے، بسا اَوقات اِس میں گناہ بھی شامل ہوجاتا ہے؛ کیوں کہ میچ کے درمیان فحش تصاویر اور

Maktaba Tul Ishaat.com

اشتہارات بھی دکھائے جاتے ہیں، جن سے نظر بچانا نہایت مشکل ہے۔ (مستفاد از: امداد الفتاویٰ ۲۵۷،۴)

وكذافي: المسائل المهمة ج۸ص۲۳۲

کرکٹ دیکھنے کا حکمِ شرعی

مسئلہ (۲۰۱): بعض لوگ کرکٹ میچ ٹی وی پر دیکھنے کو جائز سمجھتے ہیں ، حالانکہ یہ بے شمار منکرات ومفاسد مثلاً ،نیم عریاں عورتوں کا اسکرین پر دکھائی دینا(۲)،اس میں مشغول =

ہونے کی وجہ سے نماز باجماعت کا فوت ہوجانا(۱)، ملازمین کے فرائض وواجبات میں کوتاہی وخلل کا واقع ہونا(۲)، مساجد جو عبادت کی جگہیں ہیں ان میں اسی عنوان پر گفت وشنید ، تذکرہ وتبصرہ کا ہونا(۳) ، کھیل کے دنوں مینسرکار ی ونیم سرکاری ، شخصی ونجی اداروں کا معطل ہوکر رہ جاناوغیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

س لیے کرکٹ کھیلنا ، کھلانا، اسے میدان یا ٹی وی پر دیکھنا ، دکھانا، اسی طرح ریڈیو پر اس کی کمنٹری (Commentory)سننا اور سنانا اور اس پر بحث ومباحثہ کرنا یہ سب معصیت کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنے (۱)، اور زندگی کے قیمتی اوقات کو ضائع کرنے میں داخل ہے، جب کہ یہ دونوں چیزیں شرعاً حرام ہیں۔(۲)

وكذافي: فتاوى قاسميه ج۲۴ ص۳۷۰

علماء و طلباء کا کرکٹ وغیرہ کھیلنا

سوال [۱۰۹۴۲]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : کہ کرکٹ، فٹ بال، ٹینس، کھیلنا کیسا ہے؟ اگر کرکٹ کے عدم جواز کی علت انہماک اور امور دین سے غفلت ہے، تو کیا طلبۂ مدارس میں تفریح طبع کے لئے حدود شرع کی رعایت کے ساتھ اجازت د ی جا سکتی ہے یانہیں ؟ اسی طرح اگر علماء بھی کھیلیں تو کوئی حرج تو نہیں ؟ قرآن و حدیث وکتب سے مدلل تحریر فرمائیں ۔

الجواب وباللّٰہ التوفیق: جسم کی ورزش اور بدن کی تندرستی بڑھانے کے لئے بطور ورزش کوئی بھی ایسا کھیل جائز ہے، جو شریعت کو پامال نہ کرتا ہو اور اس کھیل کوکھیلنے والوں کیلئے ستر پوشی اور حدود کی رعایت رکھ کر تندرستی اور ورزش کی غرض سے کرکٹ، فٹ بال، وٹینس بھی کھیلنے کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اس کھیل میں لوگوں کی تماشائی اور ہارجیت میں معاوضہ وغیرہ نہ ہو، اور نماز باجماعت سے اور اپنی دینی ودنیاوی ومعاشی ذمہ داریوں سے غفلت نہ ہو۔ (مستفاد: جواہر الفقہ قدیم۲،۳۵۱، جدید زکریا ۵۷۳،۴، امداد المفتیین ۱۰۰۱)

وكذافي رحمانيه ج۳ص۴۷۳و۴۷۹وكذافي فتاوى دارالسكون ۴۵۶

Maktaba Tul Ishaat.com

واللہ تعالی اعلم

﴿دښځو لپاره سندور﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! د ښځو لپاره سندور لګول څرنګه ده جائز ده اوکه نه ؟بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: سندور وایي په تندي باندي تاپه لګول د سور رنګ دا د کفارو د ښځو او هندوانو عادت ده د مسلمانانو دپاره حرام ده ځکه دا تشبه له کفاروسره ده

لمافي سنن أبي داود | كِتَابٌ : اللِّبَاسُ | بَابٌ : فِي لُبْسِ الشُّهْرَةِ ج٢ص٤٠٢ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ثَابِتٍ ، حَدَّثَنَاحَسَّانُ بْنُ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي مُنِيبٍ الْجُرَشِيِّ ، عَنِابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ." حكم الحديث: حسن صحيح

وكذافي شرح فقه الاكبر ص٢٢٨ ولوشبه نفسه باليهود أوالنصاري أي صورة اوسيرة علي طريق المزاح والهزل ولو علي هذا المنوال كفر

وكذافي فتاوى قاسميه ج٢٣ ص٥٢٣مسلمان عورتوں کا سندور لگانا سوال [١٠٦٠٧]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : کہ کافرعورت جو کہ سندور لگاتی ہے، کیا مسلم عورت کے لئے یہ جائز ہے؟ الجواب وباللّٰہ التوفیق:

مسلمانوں عورتوں کے لئے سندور لگانا ناجائز اور حرام ہے؛ کیونکہ اس میں کافروں کے اطوار وشعائر ومشابہت کو اپنانا ہوتا ہے، جس کی حدیث میں وعید آئی ہے۔وکذافي امداد الفتاوى ج٤ص٢٥٢وکذافي فتاوى محموديه ج ١١ص٢١٤وکذافي فتاوى رشيديه ص ٤٦٣

﴿داورسپنې ګوتمۍ﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! سړو او ښځو لپاره ګوتمۍ په ګوته کول جائز دي اوکه نه؟ بینوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :د اورسپني ګوتمۍ په ګوته کول دسړو او ښځو لپاره مکروه دي اوکومي ګوتمۍ چې د زرو وي په هغو کې دسروزرو د نارينه وو لپاره حرامي دي اودسپينو زرو ،ورته جائز دي او دښځو لپاره دواړي جائز دي

لمافي الاختيار لتعليل المختار ج۴ص۱۵۹ويجوز للنساءالتحلي بالذهب والفضة ولايجوز للرجال الا الخاتم من الفضة وقال في شرح كتابه ثم التختم سنة لمن يحتاج اليي كالسلطان والقاضي ومن في معناهما ومن لاحاجة له اليي فتركه افضل ويكره التختم بالحديد والصفرللرجال والنساء لأنه حلية اهل النار وقدنهي عنه وكذافي كنزالدقائق ص ۴۲۳ولايتحلي الرجل بالذهب والفضة الابالخاتم والمنطقة حلية السيف من الفضة والا لغير السلطان والقاضي ترك التختم بالحجروالحديدوالصف وكذافي الهندية ج۵ص۳۳۵

﴿دښځو لپاره نرۍ تيکرۍ﴾

الاستفتاء:ايا د ښځۍ لپاره دومره نرۍ تيکرۍ جواز لري چې، د سر ويښته يې ترې ښکاريږي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :د ښځۍ لپاره جالۍ داريا بل داسې تيکرۍ په سرکول چې د سرويښته ترې ښکاريږي جواز نه لري.او که په دومره نري تيکري کې لمونځ وکړي چې دسرويښته يې ترې ښکاريږي) لمونځ يې نه کيږي؛ بيرته به يې راګرزوي .

لمافي فتاوي الهندية ج۱ ص۵۸ بدن الحرة عورة إلا وجهها وكفيها وقدميها. كذا في المتون وشعر المرأة ما على رأسها عورة وأما المسترسل ففيي روايتان الأصح أنه عورة. كذا في الخلاصة وهو الصحيح وبه أخذ الفقيي أبو الليث وعليي الفتوى...والثوب الرقيق الذي يصف ما تحته لا تجوز الصلاة فيي.

وكذافي المبسوط للسرخسي ج۱ ص۱۳۳ كتاب الصلوة كيفية الدخول في الصلوة

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي البناية شرح الهداية ج٢ص١٣١ وكذافي البحرالرائق ج١ص٤٦٧ كتاب الصلوة باب شروط الصلوة وكذافي كتاب النوازل ج٣ ص٤٢٠

﴿ كه دښځې په غاړګې کې دسپي غاښ وي نو لمونځ کې صحيح کيږي

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! كه ديوي ښځې په غاړګې کې دسپي غاښ وي نو لمونځ يې ورسره صحيح ده او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿ الجواب باسم ملهم الصدق والصواب ﴾

وبعد: محترمه: په مذكوره صورت کې لمونځ صحيح کيږي

ولما قال العلامة أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى بدر الدين العينى (المتوفى: ٨٥٥هـ) إذا صلى وفي عنقه قلادة فيها سن كلب أو ذئب تجوز صلاته (البناية شرح الهداية (١/ ٤٢٨)

ولما قال العلامة سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (ت ١٠٠٥هـ) وفي (العيون) روى ابن رستم عن محمد في امرأة صلت في عنقها قلادة فيها سن كلب أو أسد أو ثعلب فصلاتها تامة لأنها تقع عليها الزكاة، وروي أنه صلى الله عليي وسلم – (اشترى لفاطمة سوارين من عاج) فظهر استعمال الناس له من غير نكير حتى حكى بعضهم إجماع العلماء على جواز بيعه(النهر الفائق شرح كنز الدقائق (٣/ ٤٢٩)

ولما قال العلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: ٩٧٠هـ) في التجنيس امرأة صلت وفي عنقها قلادة فيها سن كلب أو أسد أو ثعلب فصلاتها تامة؛ لأنه يقع عليها الذكاة وكل ما يقع عليي الذكاة فعظمه لا يكون نجسا بخلاف الآدمي والخنزير اهـ. وكذا ذكر الولوالجي وذكر في السراج الوهاج معزيا إلى الذخيرة أسنان الكلب طاهرة وأسنان الآدمي نجسة؛ لأن الكلب يقع عليي الذكاة بخلاف الخنزير والآدمي اهـ.ا(لبحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري (١/ ١٠٩)

Maktaba Tul Ishaat.com

ولما قال محمد بن محمد بن مصطفى بن عثمان، أبو سعيد الخادمى الحنفي (المتوفى: ١١٥٦هـ) تجوز الصلاة بقلادة في عنقه فيها سن كلب أو ذئب بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية (٤/ ٢٢٨)

إبراهيم بن رستم عن محمد في امرأة صلت وفي عنقها قلادة وفيها سن كلب أو أسد أو ثعلب فصلاته تامة لأنه تقع عليها الذكاة. عيون المسائل للسمرقندي الحنفي (ص: ١١)

ولمافي الهندية ولو صلى وفي عنقه قلادة فيها سن كلب أو ذئب تجوز صلاته الفتاوى الهندية (١/ ٦٣)

ولمافي القاضي خان كذا لو صلى وفي عنقه قلادة فيها سن كلب أو ذئب تجوز صلاته فتاوى قاضيخان (١/ ٩)

والله اعلم

﴿باب الحقوق﴾

﴿تردري واري زيات نوښى كول﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب ! په ډير نوښي كولو سره هرواري جواب وركول لازم ده اوكه نه ؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :دمسلمان پرمسلمان څو حقوق دي يو له هغو څخه دنوښي جواب وركول دي په يرحمک الله سره اوكه څوک باربار پرنچيدل تر دري واري جواب وركول ضروري ده كه چيرې تردري واري زيات يې ونوښيا په جواب وركولو كې دته اختيار ده خو ضروري نه ده البته ښه كار ده

لمافى الهندية ج٥ص٣٢٦ تشميت العاطس واجب إن حمد العاطس فيشمته إلى ثلاث مرات وبعد ذلك هو مخير، كذا في السراجية وينبغي لمن يحضر العاطس أن

Maktaba Tul Ishaat.com

يشمت العاطس إذا تكرر عطاسه في مجلس إلى ثلاث مرات، فإن عطس أكثر من ثلاث مرات فالعاطس يحمد الله تعالى – في كل مرة فمن كان بحضرته إن شمته في كل مرة فحسن، وإن لم يشمت بعد الثلاث فحسن أيضا، كذا في فتاوى قاضي خان.

وكذافی الخلاصة الفتاوی ج۴ص۳۳۴وفی العطاس فوق الثلاث ان شمتوہ فحسن وان لم یفعلوافلابأس بہٖ والعاطس یحمدالله وکذافی المحیط ج۵ص۳۲۹ولو عطس ثلاث مرات ينبغي أن يحمد الله في كل مرة، ولمن حضره أن يشمته ما بينه وبين ثلاث مرات، فإن زاد على الثلاث فالعاطس يحمد الله؛ أما من حضره، فبالخيار؛ إن شاء شمته، وإن شاء لم يشمته كل ذلك حسن،

وکذافی الحقانیة ج۲ص۴۵۷با ر با ر چھینک آ نا سوال:۔ ا یک شخص کو ز کا م لگا ہُوا ہے اور با ر با ر اس کو چھینک آ تی ہے ، تو ایک دفعہ چھینک آ نے پر اسکاجواب د ینا تو سننے وا لے مسلما ن کا حق ہے ،لیکن اگر بار با رچھینک آ ئے تو کیا پھر بھی جواب میں یرحمک الله کہنا ضرور ی ہے یا نہیں ؟

الجواب شر یعتِ اسلا میہ میں ایک مسلما ن کے دو سر ے مسلما ن پر کئی حقو ق مقر ر کیے گئے ہیں ، ان حقو ق مینسے ایک چھینکنے وا لے کوالحمدلله کے جواب میں یرحمک الله کہنا بھی ہے ،

لیکن اگر اس کو با ر با ر چھینکیں آ تی ہوں تو تین د فعہ سے زا ئد پر جواب نہ د ینے میں شر عاً کو ئی حر ج نہیں ، کیو نکہ با ر با ر جواب د ینے میں بھی تکلیف ہو تی ہے

﴿په لمانځه کې د نورې جواب﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب! په لمانځه کې دنورې کول اوبیا الحمدالله پرویل څرنګه ده

لمونځ فاسده وي اوکه نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: په مذکوره صورت کې که چېرې په خپله یرحمک الله وویله یا الحمدلله وویله لمونځ نه فاسده وي ځکه دا کلیمه د جواب په نیت نه وایې بلکې د ثواب په نیت یې وایې او که چېرې د بل پر نوم الحمدلله وویله که چېرې د جواب په نیت یې وویله بیا یې هم نه فاسده وي ځکه دا دعاء ده د جواب لپاره متعارف نه ده او که چېرې د تعلیم په نیت وویله بیا لمونځ فاسده وي او که چېرې نه د تعلیم نه د جواب نیت وي بیا یې هم نه فاسده وي البته مکروه ده

لمافي ردالمحتار ج١ص٦٢٠قوله بيرحمك الله) قيد به لأن السامع لو قال الحمد لله، فإن عنى الجواب اختلف المشايخ، أو التعليم فسدت، أو لم يرد واحد منهما لا تفسد اتفاقا نهر. وصحح في شرح المنية عدم الفساد مطلقا لأنه لم يتعارف جوابا. قال: بخلاف الجواب السار بها أي بالحمد له للتعارف (قوله ولو من العاطس لنفسه لا) أي لو قال لنفسه يرحمك الله يا نفسي لا تفسد لأنه لما لم يكن خطابا لغيره لم يعتبر من كلام الناس كما إذا قال يرحمني الله وكذافي البحرالرائق ج٢ص٥ لو قال العاطس لنفسه يرحمك الله يا نفسي لا تفسد لأنه لما لم يكن خطابا لغيره لم يعتبر من كلام الناس كما إذا قال يرحمني الله

وكذافي حاشية الطحطاوي على المراقي ص٣٢٥لو قاله العاطس لنفسه لا تفسد لأنه بمنزلة قوله يرحمني الله وبه لا تفسد ظهيرية ولو قالالحمدلله فمن العاطس نفسه لا تفسد وكذا من غيره إن أراد الثواب إتفاقا كما تفسد إتفاقا إذا أراد به تعليم العاطس أن يقول ذلك ولو أراد به الجواب للعاطس لا تفسد لأنه دعاء لم يتعارف جوابا وكذافي البدائع ج١ص٥٤١

وكذا نماز كي مفسدات ص١٢٠نماز كے دوران چھينک كا جواب دينا)كسى كى چھينک كا جواب "يَرْحَمُکَ اللّٰہُ" كے ذريعہ دينے سے نماز فاسد ہوجائے گى، اور اگر خود اپنے چھينكنے پر "يَرْحَمُکَ اللّٰہُ" كہا تو فاسد نہيں ہوگى ۔ نمازى كا كسى شخص كے چھينكپر "الحَمْدُ لِلّٰہِ" كہنا اگر جواب كے طور پر ہو تو نماز فاسد نہيں ہوگى، اِس لئے كہ "الحَمْدُ لِلّٰہِ"جواب كے طور پر استعمال نہيں ہوتا۔ اور اگر اُس كو چھينكنے پر"الحَمْدُ لِلّٰہِ" كى تعليم دينے كيلئے ہو تو نماز فاسد ہوجائے گى، اور اگر جواب يا تعليم ميں سے كوئى نيت نہ ہو تب بھى نماز فاسد نہ ہوگى ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

اور خود نماز کا اپنے چھینکنے پر "الحَمْدُ لِلّٰہِ"کہنا اگرچہ مکروہ ہے، لیکن نماز اِس سے فاسد نہیں ہوگی پس خلاصہ یہ نکلا نماز پڑھنے والا اپنے چھینکنے پر کچھ کہے گا یا دوسرے کے چھینکنے پر ، پھر اِن میں سے ہر صورت کے اندر دو دوصورتیں ہیں : "یَرْحَمُکَ اللّٰہُ" کہے گا یا "الحَمْدُ لِلّٰہِ"، اِس طرح کُل چار صورتیں بن گئیں:

خود اپنے چھینکنے پر"یَرْحَمُکَ اللّٰہُ" کہا ہو فاسد نہیں ہوگی۔ خود اپنے چھینکنے پر "الحَمْدُ لِلّٰہِ" کہا ہو فاسد نہیں ہوگی۔ دوسرے کے چھینکنے پر "یَرْحَمُکَ اللّٰہُ" کہا ہو نماز فاسد ہوجائے گی۔دوسرے کے چھینکنے پر "الحَمْدُ لِلّٰہِ"کہا ہو .دیکھاجائے گا، اگر جواب کے طور پر ہو تو فاسد نہیں ہوگی ، تعلیم اور یاد دہانی کے طور پر ہو فاسد ہوجائے گی ، اور کوئی بھی اِرادہ نہ ہو تب بھی فاسد نہ ہوگی وکذافي کتاب النوازل ج۴ص۱۷۵دورانِ نماز چھینک آنے پر ''الحمد للہ'' کہنا؟سوال(۵۳۱):۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: اگر کسی شخص کو نماز میں چھینک آجائے اور اس نے ''الحمد للہ'' کہہ دیا تو کیا اس کی نماز فاسد ہوجائے گی یا نہیں؟ الجواب وباللّٰہ التوفیق: اگر نماز میں کسی کو چھینک آجائے اور اس نے ''الحمد للہ'' کہہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی؛ اس لئے کہ یہ کلمہ جواب کے لئے نہیں؛ بلکہ ثواب کے حصول کے لئے استعمال ہوا ہے

﴿باب الغیبة﴾

﴿په غیاب کې په چاکې خبري کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په غیاب کې په یوچاکې خبري کول څه حکم لري؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: هره هغه خبره چې دچا په نه شتون کې بیان سي او هغه خبره په هغه باندي بده لګیږي اوهغه که په دغه خبره خبرشي خوابدی کیږي بس دغه په غیبت کې داخله ده دغه غیبت ده که څه هم

Maktaba Tul Ishaat.com

هغه خبري ربښتياوي اوپه هغه شخص کې دغه خبري موجودي وي او دچا نه شتون کې داسي خبري کول چې هغه کي نه وي موجودي درواغوي دا بيا غيبت نه ده بهتان ده هغه هم ګناه کبيره

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج۶ص۴۱۰ کتاب الحظر فصل فی البيع الْغِيبَةُ أَنْ تَصِفَ أَخَاك حَالَ كَوْنِهِ غَائِبًا بِوَصْفٍ يَكْرَهُهُ إذَا سَمِعَهُ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ – قَالَ قَالَ – عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ –، «أَتَدْرُونَ مَا الْغِيبَةُ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: ذِكْرُك أَخَاك بِمَا يَكْرَهُ قِيلَ: أَفَرَأَيْتَ إنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ؟ قَالَ: إنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ اغْتَبْته، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهَتَّهُ»

(قَوْلُهُ الْغِيبَةُ أَنْ تَصِفَ أَخَاك) أَيْ الْمُسْلِمَ وَلَوْ مَيِّتًا وَكَذَا الذِّمِّيَّ لِأَنَّ لَهُ مَالَنَا وَعَلَيهِ مَا عَلَيْنَا، وَقَدَّمَ الْمُصَنِّفُ فِي فَصْلِ الْمُسْتَأْمَنِ أَنَّهُ بَعْدَ مُكْثِهِ عِنْدَنَا سَنَةً، وَوَضَعَ الْجِزْيَةَ عَلَيهِ كُفَّ الْأَذَى عَنْهُ وَتَحْرُمُ غِيبَتُهُ كَالْمُسْلِمِ، وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا غِيبَةَ لِلْحَرْبِيِّ (قَوْلُهُ حَالَ كَوْنِهِ غَائِبًا) هَذَا الْقَيْدُ مَأْخُوذٌ مِنْ مَفْهُومِهَا اللُّغَوِيِّ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ الْآتِي، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَوْ ذَكَرَ فِي وَجْهِهِ، فَهُوَ سَبٌّ وَشَتْمٌ، وَهُوَ حَرَامٌ أَيْضًا بِالْأَوْلَى، لِأَنَّهُ أَبْلَغُ فِي الْإِيذَاءِ مِنْ حَالِ الْغِيبَةِ سِيَّمَا قَبْلَ بُلُوغِهَا الْمُغْتَابَ وَهُوَ أَحَدُ تَفْسِيرَيْنِ – {وَلا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ} [الحجرات: ۱۱]– فَقِيلَ هُوَ ذِكْرُ مَا فِي الرَّجُلِ مِنْ الْعَيْبِ فِي غِيبَتِهِ وَقِيلَ فِي وَجْهِهِ (قَوْلُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إلَخْ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَجَمَاعَةٌ.

(قَوْلُهُ بِمَا يَكْرَهُ) سَوَاءٌ كَانَ نَقْصًا فِي بَدَنِهِ أَوْ نَسَبِهِ أَوْ خَلْقِهِ أَوْ فِعْلِهِ أَوْ قَوْلِهِ أَوْ دِينِهِ حَتَّى فِي ثَوْبِهِ أَوْ دَارِهِ أَوْ دَابَّتِهِ

وکذافی فتاوی حقانیه ج۲ص۲۸۲ پس پشت حقا ئق بیا ن کر نا بھی غیبت ہے ؟الجواب ہر وہ با ت جو کسی کے پسِ پشت بیا ن کی جا ئے اور وہ اس کو برُ ی لگے تو وہ غیبت میں دا خل ہے اگر چہ وہ با ت سچی ہی کیو ں نہ ہو ،اور کسی کے با رے میں اس کی عد م مو جو دگی میں جھو ٹی با ت بیا ن کر نا بہتا ن ہے جو ایک الگ کبیر ہ گنا ہ ہے ۔

وکذافی فتاوی قاسمیه ج۲۴ ص۵۰۸ غیبت کس کوکہتے ہیں ؟ سوال [۱۱۰۵۶]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں : کہ غیبت کس کو

Maktaba Tul Ishaat.com

کہتے ہیں ؟ باسمہ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: حدیث پاک میں غیبت کی تعریف یوں فرمائی گئی ہے کہ آدمی اپنے دینی بھائی کی ایسی بات دوسروں کے سامنے نقل کردے کہ جس کی بات بیان کی جارہی ہے، اس کو سن کر ایذا وتکلیف ہوتی ہو۔

﴿دغیبت کونکي امامت﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب ! د داسي امام امامت څرنګه ده چې غیبت کوي؟ بینوا توجروا!

﴿الافتاء بعون اللہ تعالی﴾

محترمه: په همیشه غیبت کولوسره سړی فاسق ګرزي د فاسق امام مکروه تحریمي ده البته که.چېري توبه پروکاږي بیا یې نه کوي بیا یې امامت صحیح ده

لمافي ردالمحتار ج۶ص۴۰۸ کتاب الحظر باب الاستبراء إعلم أن الغیبة حرام بنص الکتاب العزیز وشبه المغتاب بآکل لحم أخیي میتاً إذ هوأقبح من الأجنبی ومن الحی ،فکما یحرم لحمه یحرم عرضه الخ

وکذافی حاشیة الطحطاوي باب الامامت ص۱۶۵ وکذافی فتاوی قاسمیه ج۶ص۴۴۲

غیبت کرنے والے کی امامت سوال:[۲۲۳۷]:کیا فرماتے ہیں علماء کرام مسئلہ ذیل کے بارے میں :کہ عمر کے اندرغیبت کرنے کی عادت ہے، اور غیبت بھی ایسی کہ لوگوں مینجھگڑا ہوجاتاہے، تو عمر کی امامت درست ہے یانہیں؟ اور عمر کے پیچھے نماز ہوگی یانہیں ؟حضرت مفتی صاحب سے گزارش ہے کہ دونوں سوالات کا مفصل جواب دیں مہربانی ہوگی۔ المستفتي:عبد الواحد عفی عنہ ، محلہ کھوراڑھ ،شیر کوٹ ، بجنور

باسمہ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق:جو غیبت کا عادی ہے اور لوگوں میں غیبت کرکے تفریق کراتاہے ، توبہ کرکے باز آنے تک فاسق ہے اور اس وقت تک اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔

وَلاَ یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً أَیُحِبَّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیْهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوْهُ۔ (الحجرات: ۱۲)

Maktaba Tul Ishaat.com

اگر تو بہ کرکے باز آجائے تو پھر مکروہ نہیں ہوگی ۔ عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: التائب من الذنب كمن لاذنب له۔ (سنن ابن ماجہ، كتاب الزہد، باب ذكر التوبة ، النسخة الہندية /٣١٣، دارالسلام رقم:٤٥٢) فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

﴿د غيبت كفاره﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب !يوسړی ګپي کوي غيبت کوی دهر چا اوس وايي د دي کفاره زه څرنګه اداء کړم ؟بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :کفاره داسي ده کوم خلګ چې ژوندي وي او معلومات ورته کيږي بايد په يو طريقه رابطه ورسره وسي معافي ځيني واخستله سي او کوم خلګ چې رابطه نه ورسره کيږي يا معلوم نه وي يا مړه سوي وي د هغولپاره دي دعاء او استغفار غواړي ان شاء الله له ګناه به يې خلاص سي بيا به توبه دتهول عمر لپاره ځيني کوي له غيبت ځخه

لمافي روح المعاني ج٢٦ ص١٦ وما ذكر في غير الغائب والميت، أما فيهما فينبغي أن يكثر لهما الاستغفار وكذافي ردالمحتار كتاب الحظر فصل فى البيع ج٦ص٤١١ والمراد أن يبيّن له ذٰلک ويعتذر إليه ليسمح عنه، بأن يبالغ في الثناء عليه والتودّد إليه ويلازم ذٰلک حتى يطيب قلبه- وإن لم يطب قلبه كان اعتذاره وتودّده حسنةٌ يقابل بها سيئة الغيبة في الاخرة، وعليه أن يخلص في الاعتذار، وإلا فهو ذنب اخر، ويحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الاخرة ... بل يستغفر اللّٰه له إن علم أن إعلامه يثير فتنةً ... الخ

وكذافي كتاب النوازل ج١٦ص٤١٤ غيبت کا کفارہ؟ سوال(٨٧٨):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: اگر کوئی شخص کسی کا مزاق اُڑائے یا کسی کی پیٹھ پیچھے غیبت کرے اور اَب اپنے اِس فعل پر نادم ہے، تو کیا کوئی ایسا طریقہ ہے جس سے وہ عذابِ آخرت سے چھٹکارا پاسکے، اور آخرت میں اُس کی پکڑ نہ ہو؟باسمہ سبحانہ تعالیٰ

Maktaba Tul Ishaat.com

الجواب وباللّٰہ التوفیق: جن لوگوں کے ساتھ آپنے استہزاء یا غیبت کا معاملہ کیا ہے، اگر وہ زندہ ہوں اور اُن کا پتہ آپ کو معلوم ہو، تو اُن سے براہِ راست رابطہ قائم کرکے معافی کے طلب گار ہوں، اور اگر اُن سے رابطہ نہ قائم ہوسکے یا اُن کا کچھ پتہ نہ ہو یا وہ مرگئے ہوں، تو اُن کے لئے استغفار اور دعاء خیر کریں، یہی آپ کے لئے اِس گناہ کا کفارہ ہوگا۔

﴿د مړیو غیبت کول﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب !د مړي غیبت کول څرنګه ده او بیا معافي ځیني اخستل څرنګه ده؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :د مړیو غیبت د ژوندو تر غیبت سخت ده او د معافي صورت یې علماؤ داسي بیان کړی ده چې دغه سړی به توبه کاږي او هغه مړي ته به دعاء او مغفرت له اللّٰہ تعالی ځخه ورته غواړي او خیرات او تلاوت به کوي وه هغه ته به یې ثواب وربخښي امید ستہ چې اللّٰہ جل جلاله به معافي ورته وکړي

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار كتاب الحظر فصل في البيع ج٦ص٤١٠ وَإِذَا لَمْ تَبْلُغْهُ يَكْفِيهِ النَّدَمُ وَإِلَّا شُرِطَ بَيَانُ كُلِّ مَا اغْتَابَهُ بِهِ فَإِنْ غَابَ أَوْ مَاتَ فَقَدْ فَاتَ أَمْرُهُ، وَلَا يُدْرَكُ إلَّا بِكَثْرَةِ الْحَسَنَاتِ لِتُؤْخَذَ عِوَضًا فِي الْقِيَامَةِ وكذافى فتح البارى ج٣ص٢٥٩ كتاب الجنائز باب ماينهى من سب الاموات سبّ الأموات يجري مجرى الغيبة، فإن كان أغلب أحوال المرء الخير، وقد تكون منه الفلتة، فالاغتياب له ممنوع- وإن كان فاسقًا معلنًا فلا غيبة له، فكذٰلک اليمت- ويحتمل أن يكون النهي ... فلما مات، تركت ذٰلک، ونهت عن لعنه-

وكذافى صحيح مسلم ج٢ص٣٢٢كتاب البر والصلة باب تحريم الغيبة عن أبي هريرة رضي اللّٰہ عنه أن النبي صلى اللّٰہ عليه وسلم قال: ”أتدرون ما الغيبة“؟ قالوا: اللّٰہ ورسوله أعلم، قال: ”ذِكرُک أخاک بما يكره“- قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: ”إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه فقد بتهته

وكذافى كتاب النوازل ج٥ص٢١٣ میت کی غیبت کی تلافی کیسے ہوگی؟ سوال(٨٧٧):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: حقوق العباد میں

Maktaba Tul Ishaat.com

اگر کسی نے کسی کی غیبت کردی تو اُس سے معافی تلافی کر لے؛ لیکن کسی ایسے انسان کی غیبت کی ہے جس کی موت ہوچکی ہے، اُس کا کیا ہوگا؟ اُس کی تلافی میں کیا کرنا پڑے گا؟

باسمہ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: مردہ کی غیبت کرنا اور اُس کی برائی کرنا زندوں کی غیبت سے بھی زیادہ سخت ہے، اُس کی تلافی کی شکل یہ ہے کہ غیبت کرنے والا اپنے گناہ سے توبہ واستغفار کرے، اور جس کی غیبت کی ہے لوگوں میں اُس کی خوبیاں بیان کرے، اُس کے لئے دعاء مغفرت کرے اور صدقہ خیرات تلاوت وغیرہ کرکے اُس کے لئے ایصالِ ثواب کردے، اُمید ہے کہ انشاء اللہ کسی حد تک تلافی ہوجائے گی کذافی فتاوی محمودیہ ج ۱۸ ص۴۹۶

﴿دغیبت اوریدل هم غیبت ده﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب !که چېري یو څوک غیبت کوي هغه بل کس غوږ ورته نیولی وي دغه اوریدونکی کس هم په ګناه په کې شریک دی اوکه نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: لکه څرنګه چې غیبت غټه کناه ده دغسي اوریدل یې هم غټه ګناه پکار ده چې توبه ځینې وباسي

لماقال الله تعالى واذا سموا اللغو أعرضوعنه القصص ٥٥ وقال الله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئک كان عنه مسؤولا المؤمنون ٣

وكذافي صحيح البخاري ح٦ص٣ | كِتَابٌ : الْمَغَازِي. بَابٌ : حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ.وعن كعب بن مالك رضي الله عنه في حديثه الطويل في قصة التوبته وقدسبق في باب التوبة قال قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ، فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ بِتَبُوكَ : " مَا فَعَلَ كَعْبٌ " فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ،

Maktaba Tul Ishaat.com

حَبَسَهُ بُرْدَاهُ، وَنَظَرُهُ فِي عِطْفِهِ. فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ : بِئْسَ مَا قُلْتَ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا عَلِمْنَا عَلَيي إِلَّا خَيْرًا. فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيي وَسَلَّمَ. متفق عليي عطفاه جانباه وهو اشارة الي إعجابه بنفسه

وكذافی ردالمحتار ج۶ص۴۱۰ كتاب الحظر فصل فی البيع ان المستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا أن ينكر بلسانه، فإن خاف فبقلبه

وكذافی فتاوی قاسميه ج۲۴ ص۵۱۹ غيبت كرنے اور سننے والا دونوں گنہگار ہيں سوال]۱۱۰۵۸[: كيا فرماتے ہيں علمائے دين ومفتيانِ شرع متين مسئلہ ذيل كے بارے ميں : كہ غيبت كو حديث پاک ميں زنا سے بھی بدترين گناہ بتلايا گيا ہے، كيا يہ گناہ صرف غيبت كرنے والے كو ہی ہوگا يا سننے والے كو بھی جو بغور سنتا ہو؟

الجواب وباللّٰہ التوفيق: غيبت كو دلچسپی سے سننے والے كو بھی غيبت كا گناہ ہوگا۔ وكذافی فتاوی رحمانيه ج۳ص۳۱۳

﴿په اشاره سره غيبت کول﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب !که چېري د يوسړي په باره کې د بل سړي ومخته د مسخري اواستهزاء په طرز کې دا وويل چې هو هغه زه پيږنم او هغه سړي يې تعريف کول ايا دغه د غيبت په حکم کې راځي او که نه ؟ دغه رنګه په اشاره سره دستر ګويا په کتابت وغيره سره؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: فقهاء د غيبت مختلف اقسام بيان کړي دي نو دغه ټول په غيبت کې راځي

لمافي الدرالمختار ج۶ص۴۰۹ كتاب الحظر فصل فی البيع (وَكَمَا تَكُونُ الْغِيبَةُ بِاللِّسَانِ) صَرِيحًا (تَكُونُ) أَيْضًا بِالْفِعْلِ وَبِالتَّعْرِيضِ وَبِالْكِتَابَةِ وَبِالْحَرَكَةِ وَبِالرَّمْزِ وَ (بِغَمْزِ الْعَيْنِ وَالْإِشَارَةِ بِالْيَدِ) وَكُلُّ مَا يُفْهَمُ مِنْهُ الْمَقْصُودُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْغِيبَةِ وَهُوَ حَرَامٌ

وكذافی مجمع الأنهر ج۲ص۵۵۳ وفي التنوير وكما تكون الغيبة باللسان تكون أيضا بالفعل وبالتعريض وبالكتابة وبالحركة وبالرمز وبغمز العين وكل ما يفهم منه المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام.

Maktaba Tul Ishaat.com

وکذافی فتاوی حقانیه ج۲ص۲۸۱ اشا رة ً و کنا یة غیبت کر نا سوال:۔ اگر کو ئی شخص کسی کے با رے میں دو سر ے شخص کے سا منے طنز یہ انداز میں یہ کہے کہ ہاں میں اس کو اچھی طرح جا نتا ہوں ! جبکہ مخا طب اس غا ئب شخص کی تعر یف کر ر ہا ہو ،تو کیا ایسا جملہ کہنا غیبت کے حکم میں داخل ہے یا نہیں ؟

الجواب فقہا ء کرام نے غیبت کی مختلف اقسا م بیا ن فر ما ئی ہیں ،ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی شخص کی تعریف سنکر طنزا جواب میں یہ الفا ظ کہے جا ئیں کہ ہاں میں اس کو اچھی طرح جا نتا ہوں کہ وہ کیسا ہے ،اس لئے اس قسم کے الفا ظ سے اجتنا ب کیا جا ئے ،ہاں اگر ایسے کلما ت طنز اًنہ ہوں تو پھر کو ئی حر ج نہیں

﴿غیبت روا بلل﴾

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب ! که یو څوک غیبت کوي بل سړی ورته ووایي دامه کوه غیبت ده هغه ووایي چې دانه ده غیبت یعني غیبت روا بلل څرنګه ده ؟ بینوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :غیبت حرام ده نو څوک حرام روابولي دغه سبب ده کفر ده

لمافی قوله تعالی (الحجرات:۱۲): یٰا أَیها الَّذِینَ امَنُوا اجْتَنِبُوْا کَثِیرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوْا وَلَا یَغْتَبْ بَّعْضُکُمْ بَعْضًا أَیُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَّأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتًا فَکَرِهْتُمُوْهُ وَاتَّقُوْا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ رَحِیْمٌ

وکذافي ردالمحتار ج۶ص۴۰۹ کتاب الحظر ففصل فی البیع الْغِیبَةُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: فِي وَجْهٍ هِيَ كُفْرٌ بِأَنْ قِيلَ لَهُ لَا تَغْتَبْ فَيَقُولُ: لَيْسَ هَذَا غِيبَةً، لِأَنِّي صَادِقٌ فِيهِ فَقَدْ اسْتَحَلَّ مَا حُرِّمَ بِالْأَدِلَّةِ الْقَطْعِيَّةِ، وَهُوَ كُفْرٌ،

وکذافی الفقه الاکبر ص۱۵۲ ان استحلال المعصیة صغیرة کانت او کبیرة کفر اذا ثبت کونها بدلالة قطعیة

وکذافی نجم الفتاوی ج۱ص۶۵) غیبت کوحلال سمجھنا سؤال کیافرماتے ہیں علماء کرام ومفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص غیبتکوحلال سمجھتاہے۔کیااس

Maktaba Tul Ishaat.com

وجہ سے وہ کافر ہوجائے گا؟ الجواب بعون الملک الوھاب غیبت کوحلال سمجھنا االلہتعالی کی حرام کردہ چیز کو حلال سمجھنا ہے جو موجب کفر ہے لہٰذا یہ شخص کافر ہوگیا

﴿باب الاشعار﴾

﴿دشعرحکم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دشعرحکم څه ده ؟بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه: شعرپر دوه قسمه ده (۱) حسن (۲) قبيح) حسن يعني ښه شعر لکه نبوي نعتونه جهادي شعرونه اونور ښه شعرونه داحسن دي يعني ښه کار ده اوجهادي شعرونه ويل چې پر کفارو بداثرو کړي داد ژبي جهاد ده ،اوپه مسلمانانو دجهاد، ولوله اوجذبات راپاروي نوداهم يوقسم جهاد ده) اوقبيح شعرونه لکه دنجونو اوهلکانو اودمسلمانانو دذم اوبدوالي چې کې وي يادرواغ کې وي داقبيح اوناروادي

لماقال قاضي ثناء الله فاني فتي رحمه الله تعالى في تفسير المظهري ج٨ ص٩٢ تحت قوله تعالى وانهم يقولون مالايفعلون اى يكذبون في اشعارهم الى قوله عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلي جوف قيحا حتى يفسده خيراله من ان يمتلي شعرا رواه البخاري والمسلم واحمد وابوداود وترمذي ونسائي وابن ماجة وعن سعيد الخدري قال بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج اذ عرض شاعرا ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خدوا الشيطان اوامسكوا الشيطان لان يمتلي جوف رجل قيحا خيراله من ان يمتلي شعرا

اخرج ابن ابي حاتم عن عروة قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاون الاية جاء عبدالله بن رواحة وكعب ابن مالک وحسان بن ثابت فقالوا يارسول الله صلى الله عليه وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

والله لقد انزل الله هذه الاية وهو يعلم اناشعراء هلكنا فانزل الله الاالذين امنوا الاية فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا عليهم الا الذين امنوا وعملوالصالحات وذكروا الله كثيرا اى لم يشغلهم الشعر عن الاكثار في الذكر ويكون اكثر اشعارهم في الذكر والتوحيد والثناء على الله والحث على طاعته وروى البغوي في شرح السنة والمعالم عن كعب ابن مالک انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قدانزل في الشعر ماانزل قال النبي صلى الله عليه وسلم ان المومن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكانهما ترميهم به نضح النبل

وفي الصحيحين عن البراء ابن عاذب قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم قريظة لحسان بن ثابت اهج المشركيم فان جبريل معک الخ فائدة ثبت من هذالاحاديث ان الشعرلاباس به مااجتنب الكذب واشباهه من المحرمات وروي الدارقطني عن عائشة قالت ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هوكلام فحسنه حسن وقبيحه قبيح

والله اعلم

﴿پرشعرويلو اوليكلو اجرة اخستل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! شاعران پرشعرليكلو اوويلو اجرة اخلي اياداجائز ده اوكه نه؟

بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: اوله خبره داده چې اجرة اخستل پرشعر ليکلو اوکتابت جائز ده څه مشکل نه لري که هر قسم شعروي که ذم اوکه مدح وي ځکه دادده د قلم اوکاغذ مصرف اونورومصارفو په عوض کې ده

لمافي البدائع والصنائع ج۴ ص۱۸۹ الاستجارلكتابة الغناء والنوح انه جائز لان الممنوع عنه نفس الغناء والنوح لا كتابتهما وكذافي الحامدية ج۲ ص۳۲۲ الاستجارلكتابة الغناء والنوح انه جائز لان الممنوع عنه نفس الغناء والنوح لاكتابتهما

دوهم خبرداده چې اجرة اخستل صرف پرويلو دشعر جائز نه ده ځکه نفس قرأة داسي عمل نه ده چې داجرة مستحق وربانديي شي که شاعر شعرويل که ذم وي که دمدح وي اجرة وربانديي اخستل نه دي ورته جائز ځکه عاقدين چې عقد سره کوي ددواړو طرفو ځخه به يوشی وي نودلته شاعرشعر وايي داخوغير مقدورشی ده اوکه چېرې شاعرشعر ورته ويل اوخلګوانعاماً يوڅه متاع ورکول لکه رسول الله صلى الله عليه وسلم چې وکعب ته يوپټو ورکړی وو،نوپه دي کې څه مشکل نسته خوپه نن زمانه کې نه دي جائز ځکه فقهي قاعده ده ،المعروف كالمشروط اوکه چېرې داسي ځای وي چې هلته شاعرانوته روپۍ نه ورکوي يعني رواج نه وي بياکه شاعرته خلګ يوشی ورکړي بغيردشرطولوبياجائز ده

(تنبيه) فقهاء كرام چې هرځای ليکې ولا على قراة الشعر بياترهغه وروسته ليکلي وي لانه معصية دبعضي علماء داخيال شي چې پرويلو دهغه شعراجرة اخستل ناجائز ده چې معصية وي يعني قبيح شعر وي اوپرنوروشعرو چې حسن وي دمدحي وي جائز ده لكن داغلط فهمي ده ځکه لانه معصية داعلت دمخکې ذکرسويو شيانو ده چې هغه غناء اونياحت اوغيره دي لكن صحيح داده چې پرقراة الشعر يعني صرف پرويلو دشعر اجرة اخستل ناجائز ده که حسن شعر وي که قبيح ځکه که شعر دذم وي دغه يوعلت دنه جواز هم دغه ده چې معصية ده اوبل علت داده چې صرف قرأة (ويل) مقدور شی نه ده چې په هغه داجرة مستحق شي

اوکوم شعر چې حسن وي دهغه پرويلو اجرة اخستل دنه جواز علت هم اخيرنی ده چې صرف ويل داسي شی نه ده چې داجرت مستحق شي يعني مقدور نه ده کله چې عاقدين عقدسره کوي ددواړو له طرفه به يوشی وي (نوټ) البته که که له ويلو دشعرسره يوبل داسي عمل وکړي مثلا لکه کتابت يامشيه

Maktaba Tul Ishaat.com

(تگ) يعني سفر ورسره وكړي چې دهغه عمل په وجه داجرة مستحق شي بياجائز ده چې دااجرة په عوض کې دکتابت يادتگ کولو شي لکه استوډيو ته ورسره ولاړسي بياجائز ده

نوټ): که چېرې يوشخص دشاعرنه ويريږي چې ذم مي کوي بياکه شی ورکړي دورکونکي لپاره مشکل نشته خوشاعرته نه ده جائز

لمافي ردالمحتارج۴ ص۲۷۱مافي اجارات الوالولجية ضاع له شی فقال من دلني عليي فله كذا فالاجارة باطلة لان المساتجو له غير معلوم والدلالة ليست بعمل يستحق به الاجر فلايجب الاجر وان خصص بان قال لرجل بعينه ان دللتني عله فلك كذا ان مشى له ودله يجب اجرالمثل في المشي لان ذالك عمل يستحق بعقد الاجارة الانه غيرمقدربقدر فيجب اجرالمثل وان دله بلا مشي فهو،والاول سواء

وكذافي البحرالرائق ج۸ ص۲۳في اجارات الوالولجية ضاع له شی فقال من دلني عليي فله كذا فالاجارة باطلة لان المساتجو له غير معلوم والدلالة ليست بعمل يستحق به الاجر فلايجب الاجر وان خصص بان قال لرجل بعينه ان دللتني عله فلك كذا ان مشى له ودله يجب اجرالمثل في المشي لان ذالك عمل يستحق بعقد الاجارة الانه غيرمقدربقدر فيجب اجرالمثل وان دله بلا مشي فهووالاول سواء

وكذافي البحرالرائق ج۸ ص۲۳ وفي شرح الكافي ولايجوز الاجارة على شي من الغناء واللهو والنوح والمزامير والطبل ولاعلى الحداء وقرأة الشعرولاغيره ولااجرفي ذالك وكذافي مجمع الانهر ج۲ ص۳۸٤وكذافي الهندية ج٤ ص٤٨٤

وكذافي ردالمحتارج۵ ص۳۰۰ قوله كان يعطي الشعراء) فقدروى الخطابي في الغريب عن عكرمة مرسلا قال اتى شاعر الني صلى الله عليي فقال يابلال اقطع لسانه عني فاعطاه اربعين دوهما وشاعر لشعر لانه انما يدفع له قطعا للسانه كمامرفلوكان ممن يومن شره فالظاهر ان مايدفع له حلال بدليل دفعه عليي السلام بردته لكعب لما امتدحه بقصيدته المشهورة وكذافي الموسوعة الفقهية ج۲٦ ص۱۲۲

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿له شعرسره الله ويل ذكر كول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دشعر سره يانعت سره ذكر كول الله ويل څه حكم لري ؟يعني كله چې يوشاعر شعروايي يويادوه نفره داسي الفاظ ورسره وايي الله ياداسي نورد دي لپاره چې د شعروزن اوطرز برابرشي ياد تحسين لپاره ؟بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامداومصليا﴾

محترمه :ذكر كول كه څه هم ډير ثواب لري لكن په شرط ددي چې په نيت دذكر وكړل سي اما كه په نيت دذكر نه وي بلكي ديوبل مقصد لپاره وكړل سي بياثواب نه لري مكروه تحريمي ده نودلته خودوزن اوتحسين ياد طرزاوترنم دشعر لپاره ويل كيږي مكروه تحريمي ده

لمافي ردالمحتارج٥ ص٣٠٦ والله اعلم مفعول كرهوا واسكن الميم للوزن اوعلى حكاية الوقف قوله ونحوه بالنصب عطفا على محل والله اعلم كان يقول وصلى الله على محمد قوله لاعلام ختم الدرس امااذالم يكن اعلاما بانتهائه لايكره لانه ذكر فيه وتفويض بخلاف الاول فانه استعمله الة للاعلام ونحوه اذاقال الداخل يااالله مثلا ليعلم الجلاس بمجيئه ليهينواله محلا ويوقروه واذاقال الحارس لااله الاالله ونحوه ليعلم باستقاظه فلم يكن المقصودالذكر

امااذااجتمع القصدان يعتبر الغالب وكذافي الهندية ج٥ ص٣١٥ وكذافي محيط البرهاني ج٧ ص٥٠٨وكذافي التاتارخانية ج١٨ص٤٤ وكذافي احسن الفتاوى ج٨ص٢٧٧

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿په مسجد کې شعر﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! په مسجد کې شعرونه اونعتونه ويل څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :په مسجد کې داسي شعرونه چې حسن اوښه شعرونه وي پروانه لري

لمافي سنن الترمذي ج٢ ص١١١ عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليي وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليي وسلم اوقال ينافح عن رسول الله صلى الله عليي وسلم ويقول رسول الله صلى الله عليي وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس مايفاخراوينافح عن رسول الله صلى الله عليي وسلم وكذافي صحيح البخاري ج١ص٦٥ النسخة الهندية باب الشعرفي المسجد وكذافي الشامي كتاب الصلوة باب مايفسد الصلوة ومايكره فييا مطلب في انشاد الشعر زكريا ديوبند ج٢ ص٤٣٤ كراچی ج١ ص٦٦٠

وكذافي امدادالفتاوى ح١٢ ص٣٩٠ جس نعت كامضمون شرع كے خلاف نہ ہومسجداور غير مسجددونوں ميں جائز ہے

﴿په شعر کې دسجدي اية ويل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! که شاعر په شعر کې دسجدي اية ووايي سجده تلاوت لازميږي اوکه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :په مذکوره مسئله کې صحيح قول داده چې سجدة تلاوت لازميږي

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتارج٢ ص١٠٣ والصحيح انه اذا قرأ حرف السجدة وقبله كلمة اوبعده كلمة وجب السجود والا فلا

وكذافي امدادالفتاوى ج٢ ص٤٧٩ اس روايت سے معلوم ہو بنا ءپرقول اصح سجده تلاوت پڑھنے والے اور سننے والے پر واجب ہے

﴿په شعر کې د پیر په صفت کې کفري الفاظ ویل﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! که یو شاعر دخپل پیر یا دبل چاپه صفت کې کفري الفاظ ووایې داڅه حکم لري؟ بینوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :په مذکوره صورت کې داسي الفاظ ویل چې کفري اوشرکیه الفاظ وي په دي سره شاعر کافر کیږي اونکاح یې هم ختمیږي نو توبه اوتجدید نکاح کول ورته ضروري دي

لمافي الهندية ج٢ ص٢٥٨

يكفراذاوصف الله تعالى بمالايليق به او سخر باسمه من اسمائه او بامرمن اوامره اوانكروعده اووعيده اوجعل له شريكا اوولدا اوزوجة اونسبه الى الجهل او العجز او النقص

وكذافي الفريدية ج١ ص١٨٩ بشرط صدق وثبوت شركيه اشعار سے شاعر كافر يهوكر نكاح ٹوٹ جاتاہے

﴿ایا رسول الله صلی الله علیه وسلم دیوچاشعر اوریدلی دی﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! ایا رسول الله صلی الله علیه وسلم دیوچاشعراوریدلی دی ایاداخبره ثابته ده چې رسول الله صلی الله دیوچاشعر اوریدلی دی ،اوکه نه؟ بینوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :نبي كريم صلى الله عليه وسلم شعر اوريدلی ده داخبره ثابته ده

لمافي صحيح المسلم ج٢ ص٢٣٩ عن عمرو بن الشريد عن ابيه قال ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما، فقال هل معک من شعر امية بن ابي الصلت شيئا قلت نعم قال هيه فانشدته بيتا فقال هيه ثم انشدته بيتا فقال هيه حتى انشدته مائة بيت وكذافي حقانية ج٢ص١٩٥ مذكوره بالا روايت جس سے حضور صلى الله عليه وسلم كاشعر سننا ثابت ہے

﴿باب زيارة القبور﴾

﴿د قبر مچول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د قبر مچول خصوصا دعلماء او دشيوخ كرامو اودمور اوپلار چې وي څه حكم لري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه :د څلورو مذاهبو د صحيح اقوالو مطابق د هيڅا د قبر مچول روا نه دی، دغه د مسلمانانو تګ لاره نه بلكې د اهل الكتاب لاره ده، د مسلمانانو دپاره د دې څخه ځان ساتل ضروری دي، د قبرمچول مطلقاً ناروادي

قال: الفقهاء الخراسانيون: لا يمسح القبر، ولا يقبله، ولا يمسه، فإن كل ذلك من عادة النصارى، قال: وما ذكروه صحيح. وقال الزعفراني: لا يستلم القبر بيده ولا يقبله، قال: وعلى هذا مضت السنة، وما يفعله العوام الآن من البدع المنكرة شرعا.

Maktaba Tul Ishaat.com

البناية فى شرح الهداية (٣٠٥ / ج ٣، فصل فى الدفن، قلع الحشيش الرطب، ط: دار الفكر، بيروت لبنان)

وَ الْمُسْتَحَبُّ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ أَنْ يَقِفَ مُسْتَدْبِرَ القبلة مستقبلا بوجهه الْمَيِّتِ وَأَنْ يُسَلِّمَ وَلَا يَمْسَحَ الْقَبْرَ وَلَا يَمَسَّهُ وَلَا يُقَبِّلَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ النَّصَارَى.احياء علوم الدين (٤٩١ / ج ٤، كتاب المراقبة والمحاسبة المقام الأول من المرابطة: المشارطة)

قال في الأحياء والمستحب في زيارة القبور إن يقف مستدبر القبلة مستقبلا وجه الميت وأن يسلم و لا يمسح القبر و لا يقبله ولا يمسه فإن ذلك من عادة النصارى كذا في شرح الشرعة. حاشية الطحطاوى على المراقى (٦٢١، كتاب الصلوة، فصل فى زيارة القبور)

و لا يمس القبر و لا يقبله فإنه من عادة أهل الكتاب ولم يعهد الاستلام إلا للحجر الأسود والركن اليماني خاصة وتمامه في الحلبي. حاشية الطحطاوى على المراقى (٦٢٠، كتاب الصلاة فصل في زيارة القبور)

وقال قطبُ الدِّين النهرواني الحنفيُّ (ت: ٩٩٠هـ): (ليس مِن السُّنَّةِ أن يمسَّ الجدار أو يقبِّلَه. تاريخ المدينة (١٩٢)

ولا يَمسّ عند الزِّيارة الجِدارَ"، أي: لأنَّه خِلافُ الأدبِ في مقام الوقار، وكذا لا يُقَبِّله؛ لأنَّ الاستلامَ والقُبلةَ من خَواصِّ بعض أركانِ الكعبةِ. مناسک ملا على القارى رحمه الله تعالى (٢٧٦)

وإنَّما التمسُّحُ بالقبر وتقبيله، والسجودُ عليي، ونحو ذلك: فإنَّما يَفْعَلُه بَعضُ الجهال، ومَن فعَل ذلك يُنكَر عليي فِعلُه ذلك، ويُعَلَّم آدابَ الزِّيارة. شفاء السقام في زيارة خير الأنام لتاج الدين السبكى الشافعى رحمه الله تعالى (٣١٢)

ومن البدع أيضاً: أكل العوام التمر الصيحاني في الروضة الشريفة بين المنبر والقبر، وطوافهم بالقبر الشريف، ولا يحل ذلك. وكذلك إلصاقهم بطونهم وظهورهم بجدار القبر، وتقبيلهم إياه بالصندوق الذي عند رأس النبي (، ومسحه باليد. وكل ذلك منهي

Maktaba Tul Ishaat.com

عنه. حقيقه السنة والبدعة = الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع لجلال الدين السيوطى الشافعى رحمه الله تعالى (١٨٥، بدع الحج)

و من آداب الزيارة أن يقوم مستقبل القبر، مستدبر القبلة، حذاء الوجه، وأن يسلم، ولا يمسح القبر، ولا يقبله، ولا ينحني، و لا يعفر الوجه على التراب، فإن ذلك عادة النصارى. لمعات التنقيح فى شرح مشكوة المصابيح لشاه اسحاق الدهلوى رحمه الله تعالى (٢١٧ / ج ٤، (٥) كتاب الجنائز ٨ – باب زيارة القبور)

كيفية الزيارة: أن يقف قائماً – دون أن يطأ القبور – مستدبر القبلة، مستقبلاً وجه الميت ثم يلقي السلام فيقول: "السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون. أسأل الله لي ولكم العافية". ولا يمسح القبر ولا يقبّله و لا يمسّه. فقه العبادات على المذهب الحنفى (١٢٥، كتاب الصلاة الباب العاشر، الجنائز)

وَ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ الزَّعْفَرَانِيُّ وَكَانَ مِنْ الْفُقَهَاءِ الْمُحَقِّقِينَ فِي كِتَابِهِ فِي الْجَنَائِزِ وَلَا يَسْتَلِمُ الْقَبْرَ بِيَدِهِ وَلَا يُقَبِّلُهُ قَالَ وَعَلَى هَذَا مَضَتْ السُّنَّةُ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ وَاسْتِلَامُ الْقُبُورِ وَتَقْبِيلُهَا الَّذِي يَفْعَلُهُ الْعَوَامُّ الْآنَ مِنْ الْمُبْتَدَعَاتِ الْمُنْكَرَةِ شَرْعًا يَنْبَغِي تَجَنُّبُ فِعْلِهِ وَيُنْهَى فَاعِلُهُ. المجموع شرح المهذب للنووى الشافعى رحمه الله تعالى (٣١١ / ج ٥، كتاب الجنائز باب التعزية والبكاء على الميت)

قال الغزالي: فيي ندب زيارة القبور لكن لا يمس القبر ولا يقبله فإن ذلك عادة النصارى. فيض القدير للمناوى الشافعى رحمه الله تعالى (٦١ / ج ٤، حرف الزاى، الرقم: ٤٥٥٤)

و لا يُستحبُّ التمسُّحُ بحائطِ قبرِ النبيِّ صلى الله عليي وسلم ولا تقبيلُهُ. قال أحمد: ما أعرفُ هذا. قال الأثرم: رأيتُ أهلَ العلم من أهل المدينة لا يمسُّون قبرَ النبيِّ صلى الله عليي وسلم. المغنى لابن قدامة الحنبلى (٤٦٨ / ج ٥، مسألة ما لزم من الدماء لا يجزئ فيي إلا الجذع من الضأن والثني من غيره فصل التمسح بحائط قبر النبي و تقبيله، الرقم: ٢٧٤٨)

Maktaba Tul Ishaat.com

قال الزعفراني في كتابه: وضع اليد على القبر ومسّه وتقبيله من البدع التي تُنكرُ شرعاً، ورُوِيَ أن أنس بن مالك رضي الله عنه رأى رجلاً وَضَعَ يده على قبر النبيِّ صلى الله عليي وسلم فنهاه، وقال: «ما كُنَّا نعرفُ هذا على عهدِ رسول الله صلى الله عليي وسلم». وقد أنكره مالك والشافعي وأحمد أشدّ الإنكار). وفاء الوفاء (٥٥٢ / ج ٤)

و إذا زارَ قبراً لا يَضعُ يدَهُ عليي، ولا يُقبِّلُه، فإنه عادة اليبود. الغنية لطالبى طريق الحق عز و جل (٩١ / ج ١، كتاب الآداب سنن المجلس)

فترى مَن لا علم عنده يطوف بالقبر الشريف كما يطوف بالكعبة الحرام، ويتمسَّح به، ويُقبِّلُه، ويلقون عليي مناديلهم و ثيابهم، يقصدون به التبرُّك، وذلك كلُّه من البدع، لأن التبرُّك إنما يكون بالاتباع له عليي الصلاة والسلام، وما كان سبب عبادة الجاهلية للأصنام إلاَّ من هذا الباب. المدخل لابن الحاج المالكى رحمه الله تعالى (٢٥٦ / ج ١)قال الحليمي وغيره قال ويكره مسحه وتقبيله بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضر في حياته هذا هو الصواب و هو الذي قاله العلماء وأطبقوا عليي ومن خطر بباله أن يمسح باليد ونحوه و أبلغ في البركة فهو من جهالته و غفلته لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع و أقوال العلماء انتهى وف ي الأحياء مس المشاهد وتقبيلها عادة النصارى واليبود انتهى وعن الزعفراني أن ذلك من البدع التي تنكر شرعا وعن أنس بن مالك أنه رأى رجلا وضع يده على قبر النبي صلى الله عليي وسلم فنهاه وقال ما كنا نعرف هذا على عهد رسول الله صلى الله عليي وسلم. خلاصة الوفا باخبار دار المصطفى (٤٥٤ / ج ١، الباب الثاني في فضل الزيارة والمسجد النبوي ومتعلقاتهما " الفصل الثاني " في توسل الزائر به صلى الله عليي وسلم إلى ربه تعالى)

قال المرعى الحنبلى: وأمَّا تقبيلُ القبور، والتمسُّح بها، فهو بدعةٌ باتفاقِ السلف، فيُشدَّدُ النكيرُ على من يفعلُ ذلكَ، ممن تزيَّا بزيِّ أهل العلم، خوف الافتتان به، والاقتداءِ بفعله. شفاء الصدور فى زيارة المشاهد القبور (٨٠)و قال الخَلْوَتي الحنبلي: (ولا يَمسَحُ قبرَ النبيِّ صلى الله عليي وسلم، ولا حائطه، ولا يُلصقُ به صَدْرَهُ، ولا

Maktaba Tul Ishaat.com

يُقبِّلُه. بغية الناسک فی احکام المناسک (١٤٦)قال أبو الحسن واستلام القبور وتقبيلها الذي يفعله العوام الآن من المبتدعات المنكرة شرعا ينبغي تجنب فعله وينهى فاعله وينهى فاعله، قال فمن قصد السلام على ميت سلم عليي من قبل وجهه، وإذا أراد الدعاء تحول عن موضعه واستقبل القبلة، قال أبو موسى وقال الفقهاء المتبحرون الخراسانيون المستحب في زيارة القبور أن يقف مستدير القبلة مستقبلا وجه الميت يسلم ولا يمسح القبر ولا يقبله ولا يمسه =، فإن ذلك عادة النصارى، قال وما ذكروه صحيح لأنه قد صح النهي عن تعظيم القبور، ولأنه إذا لم يستحب استلام الركنين الشاميين من أركان الكعبة لكونه لم يسن استحباب استلام الركنين الآخرين... الفتح الربانی لترتيب مسند الامام احمد بن حنبل الشيبانی (١٧٨ / ج ٨، القسم الثانی من الكتاب، قسم الفقه، كتاب الجنائز)

وَ لَا يَمْسَحُ الْقَبْرَ وَلَا يُقَبِّلُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ النَّصَارَى وَلَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ قَبْرِ وَالِدَيي كَذَا فِي الْغَرَائِبِ. الفتاوى الهندية (٣٥١ / ج ٥، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر في الغناء واللهو وسائر المعاصي والأمر بالمعروف)

وَاعْلَمْ أَنَّ زِيَارَةَ الْمَيِّتِ كَزِيَارَتِهِ فِي حَالِ حَيَاتِهِ، يَسْتَقْبِلُهُ بِوَجْهِهِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْحَيَاةِ إِذَا زَارَهُ يَجْلِسُ مِنْهُ عَلَى الْبُعْدِ لِكَوْنِهِ عَظِيمَ الْقَدْرِ فَكَذَلِكَ فِي زِيَارَاتِهِ يَقِفُ، أَوْ يَجْلِسُ عَلَى الْبُعْدِ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ يَجْلِسُ مِنْهُ عَلَى الْقُرْبِ فِي حَيَاتِهِ، كَذَلِكَ يَجْلِسُ بِقُرْبِهِ إِذَا زَارَهُ اهـ وَإِذَا زَارَهُ يَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَ " {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ} [الإخلاص: ١] " ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ يَدْعُو لَهُ، وَلَا يَمْسَحُهُ وَ لَا يُقَبِّلُهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ النَّصَارَى، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: لَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ قَبْرِ الْوَالِدَيْنِ. مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح (٢١٩ / ج ٤، كتاب الجنائز، باب زيارة القبور، الرقم: ١٧٦٥، ط: دار الكتب العلمية، بيروت لبنان)

بوسه گرفتن قبر والدين چه حكم دارد؟ جائز يا گناه؟ كدام گناه؟

الجواب): بوسه دادن قبر والدين غير جائز است على الصحيح، و فى مدارج النبوة و بو سه دادن قبر را، و سجده كران آن را، و رخسار نهادن حرام و ممنوع است، و در بوسه دادن قبر والدين روايت فقهى نقل مى كنند و صحيح آنست كه لا

Maktaba Tul Ishaat.com

يحوز! انتهى، و ادنى لا يجوز گناه صغيره است، و اصرار برآن گناه كبيره است كما تقدم . مائة مسائل لشاه اسحاق المحدث الدهلوى رحمه الله تعالى ٧١ وكذافي فتاوى رشيديه ص٦٨قبر كو بوسه دينا بوسه لينا قبر كا جائز ہے يا حرام؟ جواب: بوسه لينا قبر كا حرام ہے

فى المدارج و بوسه دادن قبر راوسجده كردن آنر اور سر نهادن حرام و ممنوع ست و دربوسيدن قبر والدين روايت فقهى نقل ميكنذ و صحيح آنست كه لايجوز انتهى و ادنى لا يجوز گناه صغيره است و اصرار برآن كبيره است بكذافى شرح عين العلم.

وكذافي حقانية ج١ص٢٠٣ سوال بعض لوگوں كوديكها گياہے كہ وہ اولياء كرام كى قبروں كو بوسه ديتے ہيں توكيا قبروں كو بوسه دينا شرعا جائز ہے الجواب: قبركو بطور تعظيم وتكريم بوسه دينا كفر وضلالت ہے اور بلا نيت تعظيم گناه كبيره اور حرام ہے اس لئے كہ يه يہود ونصارى كاطريقه ہے لہذا اس سے اجتناب كيا جائے

قال العلامة الحصكفي وكذامايفعلون من تقبيل الارض بين يدي العلماء والعظماء فحرام والفاعل والراضي به اثمان لانه تشبه عبادة الوثن وهل يكفر ان كان على وجه العبادة والتعظيم وان ارادبه التحية اختاربعض العلماء انه لايكفر اقول هذاهو الاظهر واما تقبيل الارض فهوقريب من السجود الدر المختار على صدر ردالمحتارج٦ ص٣٨٣ الكراهة باب الاستبراء

﴿باب المتفرقات﴾

﴿دامام ابويوسف رحمه الله تعالى انكار﴾

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب!هغه شپږ مسائلي كومي دي چې امام ابويوسف رحمه الله تعالى وامام محمد رحمه الله تعالى ته انكار وكړل چې ماله امام ابوحنيفة رحمه الله نه دي درته روايت كړي بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: هغه شپږ مسائلي لاندي په ترتيب ذكر كوو ان شاء الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿اوله مسئله﴾

چې يو شخص څلور ركعاته نفل وكړي په يوه داولو دوو ركعاتو كې په يوه داخيرو دوو ركعاتوي قراءة ووايي امام ابويوسف رحمه الله او امام ابوحنيفة رحمه الله تعالى وايي دڅلورو ركعاتو قضاء به راوړي اوامام محمد رحمه الله وايي ددوو ركعاتو قضاء به راوړي

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٥تا٦٦وأربعا لو قرأ في إحدى الأوليين وإحدى الأخريين) وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف على رواية محمد لبقاء التحريمة عندهما لما عرف في الأصل السابق وعند محمد عليي قضاء الأوليين لا غير لأن التحريمة قدارتفعت عنده قال في الهداية وقد أنكر أبو يوسف هذه الرواية عنه وقال رويت لك عن أبي حنيفة أنه يلزمه قضاء ركعتين ومحمد لم يرجع عن روايته عنه وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

﴿دومه مسئله﴾

مستحاضه بنځی چې ترلمرختلو بعد اودس وكړي امام صاحب اوامام يوسف صاحب وايي ترهغه وختته لمنځونه په كولای سي ترڅو چې دما پښين وخت وځي اوامام محمد صاحب وايي ترڅو چې دما پښين وخت داخليږي

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٦الثانية مستحاضة توضأت بعد طلوع الشمس تصلي حتى يخرج وقت الظهر قال أبو يوسف إنما رويت لك حتى يدخل وقت الظهر وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

﴿دريمه مسئله﴾

يوشخص له غاصب ځخه مريى واخستل بيايي اذاد كړل بيا مالک اجازه وركړه دبيع امام صاحب اوامام يوسف صاحب وايي عتق نه راځي يعني نه اذاديږي امام محمد صاحب وايي اذاديږي

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٦ الثالثة المشتري من الغاصب إذا أعتق ثم أجاز المالك البيع نفذ العتق قال إنما رويت لك أنه لا ينفذ وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

﴿څلرمه مسئله﴾

دمهاجري عده نشته وربانديي نكاح كولای شي مګر كه حامله وامام محمد صاحب وايي كه حامله وه بيانكاح نسي كولای اومام صاحب او امام ابويوسف صاحب وايي حامله هم نكاح كولای شي لكن زوج نه شي ورنژدي كيدلای ترڅو چې حمل ايږدي

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٦الرابعة المهاجرة لا عدة عليها ويجوز نكاحها إلا أن تكون حبلى فحينئذ لا يجوز نكاحها قال إنما رويت لك أنه يجوز نكاحها ولكن لايقربها زوجها حتى تضع الحمل وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

﴿پنځمه مسئله﴾

يومريی ددوو نفرو سره شريک وو هغه دوه نفره بيادبل دريم شخص مريیان وو اوس هغه ددوو شريکانو مولای دمشترک مريی قتل کړل دغودوو شريکانو کې يوشريک عفوه ورته وکړه اوس ټول دم باطل سو په نزد امام صاحب اوامام محمدصاحب اوامام يوسف صاحب وايي چې ربع به هغه بل شريک ته ورکوي يا به فديه دربع ورکوي، امام ابويوسف صاحب امام محمد صاحب ته وايي چې امام صاحب هم دغسي وايي چې ربع به وه شريک ته ورکوي دغه مسئله ماتاته نه ده روايت کړي هغه بله مسئله ده چې امام صاحب اوزمور تر مابين اختلاف ده چې يو مريی وي خپل مولای عمدا قتل کړي بيا دهغه مولای دوه زامن وي يوزوی عفوه ورته وکړي اختلاف په دغه مسئله کې ده چې بيا امام صاحب وايي چې دم ټول باطل سو

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٦ الخامسة عبد بين اثنين قتل مولى لهما فعفا أحدهما بطل الدم كله عند أبي حنيفة وقالا يدفع ربعه إلى شريكه أو يفديي بربع الدية وقال أبو يوسف إنما حكيت لك عن أبي حنيفة كقولنا وإنما

Maktaba Tul Ishaat.com

الاختلاف الذي رويته في عبد قتل مولاه عمدا وله ابنان فعفا أحدهما إلا أن محمدا ذكر الاختلاف فيما وذكر قول نفسه مع أبي يوسف في الأولى وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

﴿شپږمه مسئله﴾

يوشخص وفات سي يوزوی يي پاته شي يو مريی دغه مريی دعوه وکړي چې زه دغه مړي په صحت کې اذاد کړی وم بل شخص بيا پردغه ميت دعوه وکړي چې زما زر ديناره پردغه ميت باندي دي اوقيمت دمريی هم زر ديناره ده دغه دميت زوی وويل چې تاسي دواړه صادقان ياست يعني مريی اودغه دائن ته يي وويل، نودغه مريی به سعيه کوي په خپل قيمت کې اودی حر ده، اوداپوروړی به دغه دمريې قيمت اخلي دلته امام ابو يوسف رحمه الله ورته وايي چې ماداسي درته ويلي دي چې دغه مريی ده ترهغه وخته چې دی سعيه په قيمت پوره کولو کې کوي حرنه ده

نوامام صاحب اوامام ابو يوسف صاحب وايي دغه مريی ده حرنه ده ترڅو چې دی سعيه کوي اوامام محمد صاحب وايي حر ده

لمافي البحرالرائق ج٢ ص٦٦السادسة رجل مات وترك ابنا له وعبدا لا غير فادعى العبد أن الميت كان أعتقه في صحته وادعى رجل على الميت ألف دينار وقيمة العبد ألف فقال الابن صدقتما يسعى العبد في قيمته وهو حر ،ويأخذها الغريم بدينه وقال أبو يوسف إنما رويت لك ما دام يسعى في قيمته أنه عبد انتهى وكذااشار اليها في شرح عقود رسم المفتي ص٣٣

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دامام زفر صاحب راجح اقوال پہ فقہ کې﴾

﴿رقم مسئلة جلوس المريض (١)﴾

(جلوس المريض مثل حال التشهد يعني المريض اذا صلى قاعدا كيف يجلس)

اختلف الائمة رحمهم الله تعالى في هذه المسئلة فعند أئمتنا الثلاثة رحمهم الله تعالى يقعد كيف شاء من تربع وغيره وعند زفر رحمه الله تعالى يقعد كالمستشهد

لما في الدر المختار مع رد المحتار ج٢ ص٦٨٣ من تعذر علي القيام صلى قاعدا كيف شاء من تربع وغيره على المذهب وقال زفر رحمه الله تعالى كالمستشهد قيل يفتى به والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

﴿رقم مسئلة جلوس المتنفل (٢)﴾

(وكذا من يصلي قاعدا متنفلا)

وهذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم رحمهم الله تعالى عليهم فعند ائمتنا رحمهم الله تعالى يقعد كيف شاء من تربع وغيره وعند زفر يقعد كالمستشهد

لما قال في التاتار خانية ج٢ ص٢٩٠ ولو صلى قاعدا في التطوع اوالفريضة وهو لايقدر على القيام فانه بالخيار ان شاء جلس محتبيا في حالة القراءة وان شاء جلس متربعا وعن ابي يو سف في رويتان في رواية ينتقض تربعه اذاراد ان يركع وفي رواية يركع على حاله متربعا ثم ينقضا اذاراد السجود وفي قول زفر يجلس كما يجلس في التشهد والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى انتهىٰ

﴿رقم مسئلة تقدير الانفاق (٣)﴾

(وتقدير انفاق لمن غاب زوجها)

Maktaba Tul Ishaat.com

اعلم ان هذه المسئلة ايضا اختلافية عندهم رحمهم الله تعالى صورتها ان امرأة جاءت الى القاضي فقالت انا فلانة بنت فلان وان زوجي فلان بن فلان غاب ولم يخلف لي نفقة وكان له مال ولم يعلم القاضي بالنكاح واقامت المرأة البينة على النكاح فعند الامام ابي حنيفة لا يفرض لها النفقة وعند زفر وابي يوسف يفرض لها النفقة والفتوى على قولهما

لما في الهندية ج ١ ص ٥٤٩ امرأة جاءت إلى القاضي وقالت: أنا فلانة بنت فلان بن فلان، وإن زوجي فلان بن فلان بن فلان غاب عني، ولم يخلف لي نفقة وطلبت من القاضي أن يفرض لها النفقة إن كان للغائب مال حاضر في منزله من جنس النفقة كالدراهم والدنانير، أو الطعام، أو الثياب التي تكون من جنس الكسوة، والقاضي يعلم إنها منكوحة الغائب فإن القاضي يأمر أن تنفق على نفسها بالمعروف من ذلك المال من غير سرف أو تقتير بعد ما يحلفها القاضي بالله ما أستوفيت النفقة،

ولم يكن بينكما سبب يمنع النفقة كالنشوز وغيرها ويأخذ منها كفيلا كذا في فتاوى قاضي خان، وهو الصحيح هكذا في المحيط وإن لم يكن له مال حاضر لا يفرض بطريق الاستدانة عند أصحابنا الثلاثة، وإن كان له مال حاضر، ولم يعلم القاضي بالنكاح وأقامت المرأة البينة على النكاح لا تقبل عند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى وعندابي يوسف تقبل ويفرض النفقة، وإن لم يقض بالنكاح، وإن حضر، وأنكر كلفها القاضي بإعادة البينة، وإن لم تعد يسترد النفقة، كذا في الخلاصة اليوم القضاة يفرضون النفقة بمذهب زفر والإمام الثاني لحاجة الناس كذا في الوجيز للكردري

﴿رقم مسئلة روية البيت (٤)﴾

(كذا رؤية للبيت من صحن داره اذا لم يكن من داخل قد تأملا)

Maktaba Tul Ishaat.com

هذه المسئلة ايضا اختلافية بين الأئمة رحمهم الله تعالى صورتها ان رجلا اراد ان يشتري دار فلما جاء الى الدار رأى صحن الدار اومن خارج الدار اورأى اشجار البستان من خارج فلاخيار له وإن لم يشاهد بيوتها وعند زفررحمه الله تعالى لابدمن دخول داخل البيوت والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي القول الراجح ج٢ ص٢٢ قال العلامة المرغيناني رحمه الله تعالى وإن رأى صحن الدار فلا خيار له وإن لم يشاهد بيوتها وكذا اذا رأى خارج الدار اورأى اشجار البستان من خارج وعند زفررحمه الله تعالى لابدمن دخول داخل البيوت قال العلامة ابن الهمام دليل آئمتنا الثلاثة لان النظر الى جميع اجزائها متعذر اذلايمكن النظر الى السرور الى مابين الحيطان من الجذوع فيكتفى برويةالمقصود منها ودليل زفر رحمه الله تعالى فلابد من الدخول داخل الدار لتفاوت الدور بكثرة المرافق وقلتها فالنظر الى الظاهر صحنهالايوقع العلم بالباطن ولايصير معلوما وهو الصحيح وقال في القول الراجح القول الراجح هو قول ازفر رحمه الله تعالى وهو الصحيح وعليي الفتوى

﴿رقم مسئلة رويةالثوب(٥)﴾

(ويبقى خيار عند رؤية مشترى لثوب بلا نشر لمطويي جلا)

وهذه المسئلة ايضا اختلافية بين الأئمتنا رحمهم الله تعالى وصورتها ان المشتري لثوب اذااراد ان يشتري الثوب إن اشترى الثوب برويةظاهر الثوب بلا نشر مطويي فالآئمة الثلاثة يقولون يكفي رويةظاهر ثوب مطوى فلاخيار له وقال زفر له خيار حتى نشره كله والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

لماقال في الدر المختار مع ردالمحتار ج٤ ص٧٤قال العلامة الحصكفي وروية ظاهر ثوب مطوى وقال زفر لابد من نشره كله وهو المختار كمافي اكثر المعتبرات وكذاقال في القول الراجح ج٢ ص٢٢ القول الراجح هو قول زفر وهو الصحيح وعليي الفتوى

﴿رقم مسئلة نكاح الموقت (٦)﴾
(وايضا نكاحا في توقيت مدة يصح وذالتوقيت يجعل مرسلا)

وهذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم رحمهم الله تعالى وصورتها ان رجلا قال لإمرأته تزوجتك متعة على كذا دراهم الى كذا اياما فعند زفر رحمه الله تعالى ينعقد ويبطل التوقيت والشرط لان هذا الشرط فاسد وقال ابوحنيفة وصاحباه كل لفظ يدخل فييا شرط التوقيت فالنكاح باطل لان التوقيت يوجب المتعة والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي النتف في الفتاوى ص١٧٩ ولو ان رجلا قال لإمراة تزوجتك متعة على كذا دراهم الى كذا اياما قال زفر وابوعبدالله ينعقد ويبطل التوقيت والشرط لان هذا الشرط فاسد وقال ابوحنيفة وصاحباه رحمهم الله تعالى عليهم كل لفظ يدخل فييا شرط التوقيت فالنكاح باطل لان التوقيت يوجب المتعة والفتوى على القول زفر رحمه الله تعالى كماقال في الشامي ج٥ ص٣٣٨ النكاح الموقت يصح عنده ورجحه ابن الهمام باهمال التوقيت

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿رقم مسئلة تسليم المكفول (٧)﴾

(وتسليم مكفول بمجلس حاكم تحتم ان يشرط على من تكفلا)

وهذه المسئلة اختلافية بينهم رحمهم الله تعالى وصورتها اذا تكفل على ان يسلمه في مجلس القاضي فسلمه في السوق برئ لحصول المقصود عند علمائنا الثلاثة وعند زفر لايبرأ والفتوى على قوله رحمه الله تعالى

لمافي الهداية ج٣ ص١١٢ واذا تكفل على ان يسلمه في مجلس القاضي فسلمه في السوق برئ لحصول المقصود وفي زماننا لايبرأوقال في القول الراجح ج٢ ص٩٠دليل ظاهر المذهب لحصول المقصود وهو القدرة على المحاكمة لان المقصود من الكفالة يحصل بذالكوهو قدرة المخاصمة دليل المتاخرين مت مشائخناقالوا هذابناء على عاداتهم في ذالك الوقت اما في زماننا اذاشرط التسليم في مجلس القاضي لايبرأ بالتسليم في غير ذالك المجلس قال العلامة ابن نجيم ولو شرط تسليمه في مجلس القاضي سلمه فان سلمه في السوق لم يبرأ وهو قول زفر وبه يفتى في زماننا لتهاون الناس في اقامة الحق قال العلامة الحصكفي به يفتى في زماننا

﴿رقم مسئلة الواطئ (٨)﴾

وواطئ من قد ظنها زوجة اذا اتته بليل حده صار مهملا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية وصورتها رجل وجد في بيته امرأة في ليلة ظلماء فغشيها وقال ظننت انها امراتي فعند يعقوب عن ابي حنيفة ان عليي الحد ليلا كان اونهارا وعند زفر عن ابي حنيفة يحد ان كان نهارا ولايحد ان كان ليلا والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي التاتارخانية ج٦ ص٣٦٣ رجل وجد في بيته امرا ة في ليلة ظلماء فغشييا وقال ظننت انها امراتي لاحد عليي ولو كان نهار يحد وعن زف عن ابي حنيفة فمن وجد في محلته اوبيته امراة فقال ظننت انها امراتي ان كان نهارا يحد وان كان ليلا لايحد وعن يعقوب عن ابي حنيفة ان عليي الحد ليلا كان او نهاراوقال ابو الليث الكبير وبرواية زفر يؤخذ

﴿رقم مسئلة تاخير طلب في الشفعة (٩)﴾

(مبادر اشهاد على اخذ شفعة بتاخيره شهرا لذالک ابطلا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم وصورتها ان طلب الخصومة في الشفعة لاتسقط الشفعة بتاخير عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى وعند محمد وزفر تسقط الشفعة بتاخير طلب الخصومة شهرا من غير عذر والفتوى على قول محمد وزفر رحمهما الله تعالى

لمافي القول الراجح ج٢ ص٢٧٠ قال العلامة المرغيناني رحمه الله تعالى لا تسقط الشفعة بتاخيرهذاالطلب عند ابي حنيفة وهو رواية عن ابي يوسف وقال محمد ان تركها شهرا بعد الاشهاد بطلت وعو قول زفر معناه اذاتركها من غير عذر القول الراجح هو قول ابي حنيفة لكن اليوم الفتوى على قول محمد وزفر لانه اوفق بهذالزمان وفي المحيط والخلاصة ومنية ومهتارالنوازل الفتوى على قول محمد وزفر رحمهما الله تعالى

﴿رقم مسئلة طهارة الزبل (١٠)﴾

(طهارة زبل في محل ضرورة كمجرى مياه الشام صينت من البلا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية وصورتها ان زبل الدواب اذاالقي في مجاري الماء الى البيوت ولا يمكن حفظها من الزبل هل يحكم بطهارة الماء ام بنجاسة الماء فعندنا الزبل

Maktaba Tul Ishaat.com

الدواب نجسة وعند زفر روث مايوكل لحمه طاهر وفي المبتغى الاوراث كلها نجسة الا في رواية عن محمد انها طاهر للبلوى وفي ذالك حرج عظيم اذا قلنا بالنجاسة والحرج مدفوع بالنص فنحكم في مواضع الضرورة بطهارة الماء المجاري التي فييا زبل الدواب كمياه الشام اوالبلاد البعيدة عن الماء في بلادنا بان يكون ماء قليلا وفي اغلب الاوقات يستصحب الماء عين الزبل فاذامنعوا من الانتفاع لمافييا من الزبل يلزمهم الحرج الشديد ونفتوا بقول زفر رحمه الله تعالى والفتوى على قوله في مواضع الضرورة

لمافي رد المحتارج١ ص١٨٩قد اعتيد في بلادنا إلقاء زبل الدواب في مجاري الماء إلى البيوت لسد خلل تلك المجاري المسماة بالقساطل فيرسب فييا الزبل ويجري الماء فوقها فهو مثل مسألة الجيفة، وفي ذلك حرج عظيم إذا قلنا بالنجاسة،

والحرج مدفوع بالنص. وقد تعرض لهذه المسألة العلامة الشيخ عبد الرحمن العمادي مفتي دمشق فبكتابه [هدية ابن العماد] واستأنس لها ببعض فروع، وبالقاعدة المشهورة من أن المشقة تجلب التيسير، وبما فرعوا عليها كما ذكره في الأشباه. وقد أطال الكلام سيدي عبد الغني النابلسي في شرحه على هذه المسألة بما حاصله أنه إذا رسب الزبل في القساطل ولم يظهر أثره فالماء طاهر، وإذا وصل إلى الحياض في البيوت متغيرا ونزل في حوض صغير أو كبير فهو نجس وإن زال تغيره بنفسه؛ لأن الماء النجس لا يطهر بتغيره إلا إذا جرى بعد ذلك بماء صاف فإنه حينئذ يطهر، فإذا انقطع الجريان بعد ذلك، فإن كان الحوض صغيرا والزبل راسب في أسفله تنجس، ما لم يصر الزبل حمأة وهي الطين الأسود فإنه إذا جرى بعد ذلك بماء صاف ثم انقطع لا يتنجس وهذا كله بناء على نجاسة الزبل عندنا. عن زفر: روث ما يؤكل لحمه طاهر. وفي المبتغى بالغين المعجمة: الأرواث كلها نجسة إلا رواية عن محمد أنها طاهرة للبلوى، وفي هذه الرواية توسعة لأرباب الدواب فقلما يسلمون عن التلطخ بالأرواث والأخثاء فتحفظ هذه الرواية اهـ كلام المبتغى. وإذا قلنا بذلك هنا لا يبعد؛ لأن الضرورة داعية إلى ذلك، كما أفتوا بقول محمد بطهارة

Maktaba Tul Ishaat.com

الماء المستعمل للضرورة ونحو ذلك. وفي شرح العباب لابن حجر بناء على قول الإمام الشافعي: إذا ضاق الأمر اتسع أنه لا يضر تغير أنهر الشام بما فيها من الزبل ولو قليلة؛ لأنه لا يمكن جريها المضطر إليي الناس إلا به. اهـ.وظاهره أن المعفو عنه عنده أثر الزبل لا عينه اهـ ما في شرح الهدية ملخصا موضحا. أقول: ولا يخفى أن الضرورة داعية إلى العفو عن العين أيضا، فإن كثيرا من المحلات البعيدة عن الماء في بلادنا يكون ماؤها قليلا، وفي أغلب الأوقات يستصحب الماء عين الزبل ويرسب في أسفل الحياض، وكثيرا ما ينقص الحوض بالاستعمال منه أو ينقطع الماء عنه فلا يبقى جاريا ولا سيما عند كري الأنهر وانقطاع الماء بالكلية أياما فإذا منعوا من الانتفاع بتلك الحياض لما فيها من الزبل يلزمهم الحرج الشديد كما هو مشاهد، فاحتياجهم إلى التوسعة أشد من احتياج أرباب الدواب.

﴿رقم مسئلة ضرب الطلاق(١١)﴾

(وزد ضرب حساب اراد مطلق يصح بترجيح الكمال تعدلا)

واعلم ان هذه المسئلة ايضا اختلافية فصورتها رجل قال لامراته انت طالق واحدة في ثنتين فعند زفر يقع ثنتان وعنده غيره يطلق بطلاق واحدة نوى حساب والضرب اولا والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي الجوهرة النيرة ج٢ص١٦٦وان قال واحدة في ثنتين ونوى الضر ب والحساب اولم يكن له نية فهي واحدة وقال زفر تقع ثنتان ورجح قول زفر المحقق ابن الهمام

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿رقم مسئلة وقف الدراهم (١٢)﴾

(ووقف دنانير اجزئ ودراهم كماقاله الانصاري دام مبجلا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم رحمهم الله تعالى وصورتها انهم اختلفوا في وقف المنقول بلا تبع العقار جائز عند محمد وعند ابي يوسف غير جائز ثم وقف الدراهم والدنانير جائز ام لا فعند زفر جائز وهو اما بناء على قوله خاصة او تحت قول محمد المفتى به في كل منقول فيي لتعامل الناس ثم نفتوا بقول زفر بجواز وقف الدراهم والدنانير لتعامل الناس

لمافي ردالمحتار ج٦ ص٥٥٧قوله بل الدراهم والدنانير اه عزاه في الخلاصة ألى الاتصاري وكان من اصحاب زفر وعزاه في الخانية الى زفر بقوله وعن زفر رجل وقف الدراهم والدنانير اوالطعام او مايوكال اويوزن قال يجوز الخانية على هامش الهندية ج٣ ص٣١٢والفتوى على قول زفررحمه الله تعالى وايضا قال في ردالمحتار ج٦ ص٥٥٧ وعبارة الفتح تفيد نسبة المسئلة لزفر خاصة ولم يذكر مايدل لدعواه من نسبة القول بوقف الدراهم والدنانير والمكيل والموزون لمحمد انتهىٰ

﴿رقم مسئلة ربح الشاري (١٣)﴾

(يرابح شاري ماتعيب عنده اذا قال اني ابتعته سالم الحلى)

هذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم وصورتها اذا احدث عيب في المبيع في يد المشتري بافة سماوية اوبفعل المبيع فعند علمائنا الثلاثة فله ان يبيعه مرابحة بجميع الثمن من

Maktaba Tul Ishaat.com

غير بيان خلافا لزفر يجب على المرابح بيان انه اشتراه سليما بكذا والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي التاتارخانية ج٩ص٢٢٦اذا احدث عيب في المبيع في يد المشتري بافة سماوية اوبفعل المبيع فعند علمائنا الثلاثة فله ان يبيعه مرابحة بجميع الثمن من غير بيان خلافالزفر وكذافي ردالمحتار ج٥ ص٣٣٨اذاتعيب المبيع يجب على المرابح بيان انه اشتراه سليما بكذا وكذافي البحر الرائق ج٦ ص١٩٠ ثم اعلم ان زفر قال لايرابح الاببيان واختاره الفقيي ابوالليث فقال وقول زفر اجود وبه نأخذ ورجحه في الفتح

﴿رقم مسئلة اللقطة (١٤)﴾

(نوى لقطة في حال حبس لاخذ ماصرفت عليها مسقط ذامكملا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم وصورتها اذا انفق الملتقط على اللقطة وحبسها لاستيفاء فهلكت سقط ماانفقه فقال اصحابنا لوكان بامر القاضي لم تسقط النفقة وقال زفر يسقط المجموع والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي مجمع الضمانات ص٣٧٥ قال في الشامي اذا انفق الملتقط على اللقطة وحبسها لاستفاء فهلكت سقط ماانفقه ردالمحتار ج٥ ص٣٣٨ وقال فيي فان هلكت بعد حبسه فان عند اصحابنا لايسقط وعزاع في الينابيع الى علمائناالثلاثة وقال فيي واختار في الهداية قول زفر وجرى الحموي في منظومته شرح عقود الدرر فيما يفتى به من اقوال زفر على مافي الهداية ومقتضاه انه المفتى به ردالمحتار ج٦ ص٤٣٢

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿رقم مسئلة وكيل الخصومة(١٥)﴾

(وليس يلي قبضا وكيل خصومة)

وهذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم وصورتها رجل وكل رجلا بان يدعى على فلان الف درهم له عليي فاثبت عليي الوكيل بالبينة اوبالاقرار فان له ان يقبضها وان لم يأمر الموكل بالقبض فعند علمائنا الثلاثة الوكيل بالخصومة يملك قبضه خلافا لزفر فانه يقول لا يملك قبضه والفتوى على قول زفر لفساد احوال الناس وظهور خيانات فيمابينهم

لمافي التاتارخانية ج١٢ ص٢٨٥ الوكيل بالخصومة في الدين يملك قبضه عند علمائنا الثلاثة خلافا لزفر وفي الينابيع صورته رجل وكل رجلا بان يدعى على فلان الف درهم له عليي فاثبت عليي الوكيل بالبينة اوبالاقرار فان له ان يقبضها وان لم يأمر الموكل بالقبض فعند علمائنا الثلاثة الوكيل بالخصومة يملك قبضه خلافا لزفر وفي الاصل يقول الوكيل بالخصومة في الدين والعين يملك قبضه على قول علمائنا الثلاثة وكثير من مشائخ بلخ افتوا بقول زفر لفساد احوال الناس وظهور خيانات فيما بينهم خصوصا في حق الوكيل على ابواب القضاء وفي الكافي ولكن الفتوى اليوم على قول زفر رحمه الله تعالى

﴿رقم مسئلة التدبير (١٦)﴾

(ورجح ايضا عقد تدبير عبده بتردده بالقتل والموت فانقلا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية فيما بينهم وصورتها انه اذا قال انت حر ان مت اوقتلت فليس بمدبر عندهم وعند زفر هو مدبر والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي التاتارخانية ج٥ ص٥٤٦وفي الولوالجية قال ابويوسف انه اذا قال انت حر ان مت اوقتلت فليس بمدبر وقال زفر هو مدبروكذافي ردالمحتار ج٥ ص٣٣٨ تعليق العتق بقوله ان نت اوقتلت فانت حر تدبيره عند زفر ورجحه ابن الهمام ومن بعده

﴿رقم مسئلة اليمين (١٧)﴾

(لمن خاف فوت الوقت ساغ تمم ولكن ليحتط بالاعادة غاسلا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية فيما بينهم رحمهم الله تعالى وصورتها رجل خاف فوت الصلوة الوقت او الجمعة وصلوة المكتوبة عند وجود الماء فعند الائمة الثلاثة لايجوز له التيمم وعند زفر يجوز له التيمم ولكن يعيد احتياطا والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لمافي البحرالرائق ج١ ص٢٧٧لايصح التيمم لخوف فوت الصلوة الجمعة وصلوة مكتوبة وانما يجوز عند عدم القدرة على الماء حقيقة اوحكما وفيي خلاف زفروكذافي ردالمحتار ج١ ص٤٦٢لايتيمم لفوت جمعة ووقت ولو وترا لفواتها الى البدل قيل تيمم لفوات الوقت قال الحلبي فالاحوط ان يتيمم ويصلي ثم يعيد وقال في الشامي تحت قوله قيل تيمم هو قول زفر ولعل هٰولاء المشائخ اختاروا لقول زفر لقوة دليله وقال فيي وكلام ابن الهمام يميل الى ترجيح قول زفر رحمه الله تعالى

﴿رقم مسئلة المعير (١٨)﴾

(ويحنث في والله لست معيرا ذا لزيد اذا اعطى لمن جاء مرسلا)

Maktaba Tul Ishaat.com

هذه المسئلة ايضا اختلافية فيما بينهم وصورتها اذا حلف رجل لا يعير ثوبه من فلان فبعث المحلوف عليي وكيلا لقبض المستعار فاعاره اختلف فيي زفر ويعقوب على قول يعقوب لا يحنث وعلى قول زفر يحنث والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لما في التاتارخانية ج٦ ص١٠٠ اذا حلف رجل لا يعير ثوبه من فلان فبعث المحلوف عليي وكيلا لقبض المستعار فاعاره اختلف فيي زفر ويعقوب على قول يعقوب لا يحنث وعلى قول زفر يحنث وقال الصدر الشهيد على قول زفر يفتى هذا اذا خرج الوكيل الكلام مخرج الرسالة بان قال ان فلانا يستعي منك كذا فاما اذا لم يقل ذالك لا يحنث وكذا في ردالمحتار ج٥ ص٣٣٩ لو حلف لا يعير زيدا كذا فدفع المامور زيد يحنث عندزفر وعليي الفتوى خلافا لابي يوسف وهذا اذا خرج الكلام مخرج الرسالة بان قال ان زيدا يستعير منك كذا والا لا يحنث

﴿رقم مسئلة ضمان الساعي (١٩)﴾
(ويضمن ساع بالبرئ تقولا)

هذه المسئلة ايضا اختلافية بينهم وصورتها ان يقول الرجل لسلطان ظالم ان فلانا وجد كنزا او لقطة فغرمه فظهر كذبه فعندهما لا يضمن وعند محمد وزفر يضمن مطلقا والفتوى على قول زفر رحمه الله تعالى

لما في الخلاصة ج٤ ص٢٦٠ ان يقول ان فلانا وجد كنزا او لقطة فظهر كذبه ضمن الا اذا كان السلطان عادلا لا يغرم بمثل هذ ه السعايات او قد يغرم وقد لا يغرم لا يضمن الساعي واذا وقع في قلبه ان فلانا يجئ الى امراته اوجاريته فرفع الى سلطان فغرمه السلطان ثم ظهر كذبه عندهما لا يضمن

Maktaba Tul Ishaat.com

الساعي وعند محمد يضمن قال والفتوى على قول محمدقال الامام علي السندي الحاكم عبدالرحمن افتيا بوجوب الضمان على الساعي قال الصدر الشهيد وعليي الفتوى

وقال في الموسوعة الفقهية ج٢٨ ص٣٠٥ واذاسعى لدى السلطان فقال ان فلانا وجد كنزا فغرمه السلطان فظهر كذبه ضمن الااذا كان السلطان عادلا اوقديغرم اولايغرم لكن الفتوى اليوم كمانقل ابن عابدين عن الفتح بوجوب الضمان على الساعي مطلقا

وقال في ردالمحتار ج٥ ص ٣٣٨ في المسائل التي يفتى بها على قول زفراحدها تغريم من سعى الى الظالم ببرئ فغرمه

﴿رقم مسئلة قضاء الجياد (٢٠)﴾

(قضاه جيادا عن زيوف ادانها فلاجبران لم يرض ان يتقبلا)

اعلم ان هذه المسئلة ايضا اختلافية وصورتها المدين اذا قضى الدين اجودما عليي فلا يجبر رب الدين على القبول فعند غير زفر يجبر على القبول وعند زفر لا يجبر

لمافي الهندية ج٣ ص٢٠٤ ان المدين اذا قضى الدين اجودمما عليي فلايجبر رب الدين على القبول كمالودفع اليي انقص مما عليي وان قبل جاز كمالو اعطاه خلاف الجنس وهو الصحيحوكذافي ردالمحتا: ج٤ ص١٩٤ وكذافي الموسوعة الفقهية ج٣٣ ص١٢٥ والله اعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿په ټوله فقه حنفي کې استحسان ته پر قياس ترجيح ورکړل سوي ده﴾

﴿لکن په (٢٢) مسائلو کې قياس ته پر استحسان ترجيح ورکړل سوي ده﴾

﴿هغه (٢٢) مسائلي په لاندي ترتيب ذکر کوو﴾

﴿(١) مسئلة شهادة القابلة﴾

صورتها رجل قال لزوجته اذا ولدت فانت طالق فقالت ولدت وكذبها الزوج ولم يكن الزوج اقر بالحبل ولا كان الحبل ظاهرا وشهدت القابلة على الولادة فهل يقع الطلاق بشهادة القابلة ام لا؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

فعندابي حنيفة رحمه الله تعالى لم يقع الطلاق بشهادة القابلة وعندهما يقضى بوقوع الطلاق بشهادة القابلة فقول ابي حنيفة قياس وقولهما استحسان فرجح القياس على الاستحسان

لمافي الهندية ج١ ص٤٢٤ ولوقال اذا ولدت فانت طالق فقالت ولدت وكذبها الزوج ولم يكن الزوج اقر بالحبل ولا كان الحبل ظاهرا وشهدت القابلة على الولادة عندابي حنيفة رحمه الله تعالى لم يقع الطلاق بشهادة القابلة وعندهما يقضى بوقوع الطلاق بشهادة القابلة وكذافي البحرالرائق ج٤ص٩١

﴿(٢) مسئلة نيابة الركوع عن السجدة التلاوة﴾

صورتها اذاقرأ اية السجدة في الصلوة فان كانت في وسط السورة فالافضل ان يسجد ثم يقوم ويختم السورة ويركع ولو لم يسجد وركع ونوى السجدة فهل يجوز

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

ففي القياس يجوز وفي الاستحسان لا يجوز والراجح هو القياس

لمافي الهندية ج١ ص١٣٣وان قرأ اية السجدة في الصلوة فان كانت في وسط السورة فالافضل ان يسجد ثم يقوم ويختم السورة ويركع ولو لم يسجد وركع ونوى السجدة يجزيه قياسا وبه ناخذ وكذافي البحرالرائق ج٢ ص٢١٦ وكذافي التاتارخانية ج٢ ص٤٧٨ فالقياس ان الركوع ينوب عن السجدة التلاوة والاستحسان انه لاينوب فرجح القياس على الاستحسان

﴿(٣)مسئلة غاصب العقار﴾

صورتها رجل غصب العقار فهل هو ضامن ام لا؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي الاستحسان هو ضامن وفي القياس هو ليس بضامن والراجح هو القياس

لمافي اصول البزدوي ج٤ ص١١ غاصب العقار في الاستحسان ضامن وهو قول محمد وفي القياس ليس بضامن وهو قول ابي يوسف وكذافي ردالمحتار ج٦ ص١٨٦ وكذافي الهداية ج٣ ص٣٧٢فقول الامام محمد استحسان وقول ابي يوسف قياس فرجح القياس على الاستحسان

﴿ (٤)مسئلة الوصية﴾

صورتها من اوصى لجيرانه فهل هم الملاصقون ام هم وغيرهم ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

فعندابي حنيفة فهم الملاصقون وعندهما هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلة الموصي ويجمعهم مسجدالمحلة فقول الامام قياس وقولهما استحسان فرجح القياس على الاستحسان

لمافي الهداية ج۴ ص۶۷۵ ومن اوصى لجيرانه فهم الملاصقون عندابي حنيفة وعندهما هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلة الموصي ويجمعهم مسجدالمحلة وهذاستحسان وقوله قياس وكذافي ردالمحتار ج۵ ص۴۸۳ وكذافي البحرالرائق ج۸ ص۴۴۳

﴿(۵)مسئلة بطلان البينة﴾

صورتها رجلان ادعى على رجل برهن عبد وحضر كل واحد منهما بينة ان هذا رهنه عنده فماذا حكمه ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس تساقطت البينتان لتعذرالعمل بهما وفي الاستحسان التنصيف بينهما فرجح القياس على اللستحسان

لمافي الدر المختار مع رد المحتار ج۵ ص۳۵۵ وبطل بينة كل منهما اى رجلين على رجل انه اى ان كل واحد رهنه هذاالشى كعبد مثلا عنده وقبضه لاستحالة كون كله رهنا لهذا وكله رهنا لذاك في آن واحد ولايمكن تنصيفه للزوم الشيوع قال العلامة الشامي اى تساقطت البينتان لتعذر العمل بهما وهذا قياس والاستحسان التنصيف بينهما وكذافي البحر الرائق ج۸ ص۴۶۷ وكذافي التاتارخانية ح۱۸ ص۵۰۹

﴿(۶)مسئلة المباشرة﴾

صورتها رجل باشرامرأة وليس بينهما ثوب وانتشرالته فهل عليه الوضوء ام لا؟

﴿الجواب بعو ن الله تعالى﴾

Maktaba Tul Ishaat.com

ففي الاستحسان عليه الوضوء وفي القياس لاوضوء عليه والراجح هو القياس

لمافي المبسوط السرخسي ج١ ص٢٨ فان باشرها وليس بينهما ثوب فانتشر الة فعليه الوضوء عندابي حنيفة وابي يوسف استحسانا وقال محمد لاوضوء عليه وهو القياس وكذافي التاتارخانية ج١ ص٢٦٦ وكذافي الخانية على هامش الهندية ج١ ص١٣

﴿(٧)مسئلة رهن بالمتعة﴾

صورتها ان الرهن بمهر المثل هل يصير رهنا بالمتعة ام لا؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس لايصير وفي الاستحسان يصير فقول ابي يوسف قياس وقول محمد استحسان فرجح القياس على الاستحسان

لمافي البحرالرائق ج٣ ص١٦٠ والرهن بمهر المثل القياس ان لايصير رهنا بالمتعة حتى لايحبس بها وهو قول ابي يوسف وفي الاستحسان يصير رهنا بالمتعة حتى يحبس بها وهو قول محمد وقول الاول لابي يوسف وهي من المسائل التي رجع ابويوس من الاستحسان الى القياس لقوة اثره وكذافي كشف الاسرار ج٤ ص٤٤

﴿(٨)مسئلة الدار﴾

صورتها رجل له دار في محلة عامرة فاراد ان يخربها فهل يجوزله ذالک ام لا ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس ان له ذالک وفي الاستحسان لا :فرجح القياس على الاستحسان

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي البحرالرائق ج٧ ص٣٢ ولوكان له دار في محلة عامرة فاراد ان يخربها فالقياس ان له ذالک وافتى الكرخي بالمنع قال الصدر الشهيدالفتوى اليوم على القياس

﴿(٩)مسئلة الرجم والجلدة﴾

صورتها اربعة شهدوا على رجل بالزنا وشهد رجلان عليه بالاحصان فقضى القاضي بالرجم ورجم ثم وجدشاهداالاحصان عبدين اورجعا عن شهادتهما وقد جرحت الحجارة الا انه لم يمت بعد فهل يجلد ام لا ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس ان يقام عليه مأة جلدة وفي الاستحسان يدرء عنه الحلد ومابقى من الرجم: فقول الامام ابي حنيفة ومحمد قياس فرجح القياس على الاستحسان

لمافي الهندية ج٢ ص١٥٨ اربعة شهدوا على رجل بالزنا وشهد رجلان عليه بالاحصان فقضى القاضي بالرجم ورجم ثم وجدشاهدا لاحصان عبدين اورجعا عن شهادتهما وقد جرحت الحجارة الا انه لم يمت بعد فالقياس ان يقام عليه مأة جلدة وهو قول ابي حنيفة ومحمد وفي الاستحسان يدرأ عنه الجلد ومابقى من الرجم ولايضمن شاهدان شيئا من جراحته ولايكون في بيت المال ايضا وكذافي التاتارخانية ج٦ ص٣٥١

﴿(١٠) مسئلة سجدة التلاوة﴾

صورتها رجل قرأآية السجدة في ركعة الاولى ثم اعادها في الركعة الثانية اوالثالثة وسجد للاولى فهل عليه السجدة الاخرى؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس لا وفي الاستحسان نعم: فرجح القياس على الاستحسان

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الخلاصة ج١ ص١٧٨ اذا قرأ آية السجدة في ركعة الاولى ثم اعادهافي الركعة الثانية اوالثالثة وسجدللاولى ليس عليه ان يسجد هاوهذا قياس وهو قول ابي يوسف الاخير وقول الامام وهوالاصح وفي الاستحسان وهو قولهما يلزمه اخرى وكذافي الهندية ج١ ص١٣٥ وكذافي البحرالرائق ج٢ ص١٢٩

﴿(١١) مسئلة الخيار﴾

صورتها ان العبد اذا جرح حرا خطاءً فخير مولاو بعد البرء فاختار الفداء ثم انقضت الجراحة وصارت نفسا فهل يخير ثانيا ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي الاستحسان نعم وفي القياس: فرجح القياس على الاستحسان

لمافي كشف الاسرار ج٤ ص٢٠ منهاان العبد اذا جرح حرا خطاءً فخير مولاو بعد البرء فاختار الفداء ثم انقضت الجراحة وصارت نفسا فهل يخير ثانيا في الاستحسان وهو قول محمد وفي القياس لايخير ويكون مختارا للدية وهو قولالامام ابي يوسف الاخر وكذافي المبسوط ج٢٥ ص٣٥ لسرخسي

﴿(١٢) مسئلة التحالف﴾

صورتها اذا اختلافي قدر السلم فيه فهذا ومالو اختلفا في جنس المسلم فيه سواء وان اختلفا في صفة السلم فيه ولابينة لواحد منهما فماذا الحكم ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس يتحالفا وفي الاستحسان لايتحالفا : فرجح القياس على الاستحسان

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهندية ج٣ص١٩١ وان اختلفافي قدر السلم فيه فهذا ومالو اختلفا في جنس المسلم فيه سواء وان اختلفا في صفة السلم فيه ولابينة لواحد منهما القياس ان يتحالفا وفي الاستحسان لا يتحالفان وبالقياس نأخذ وكذافي المبسوط ج١٢ ص١٦١

﴿(١٣)مسئلة الحنث﴾

صورتها رجل قال والله لا ابيعک هذا الثوب بعشرة حتى تزيد فيه فباعه بتسعة فهل يحنث ام لا

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس لا وفي الاستحسان نعم : ؟ فرجح القياس على الاستحسان

لمافي البدائع والصنائع ج٣ ص٨٦ رجل قال والله لا ابيعک هذا الثوب بعشرة حتى تزيدفيه فباعه بتسعة لايحنث في القياس وفي الاستحسان يحنث وبالقياس نأخذ وكذافي الهندية ج٢ ص١١٣ وكذافي ردالمحتار ج٣ ص٧٩

﴿(١٤)مسئلة الجلدة والرجم﴾

صورتها اربعة شهدوا على رجل بالزنا ولم يشهدعليه بالاحصان فامرالقاضي بجلدة ثم شهد شاهدان عليه بالاحصان بعد اكمال الجلد فهل يرجم ام لا ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس يرجم وفي الاستحسان لا يرجم فرجح القياس على الاستحسان

لمافي التاتارخانية ج٦ ص٤٥٢ اربعة شهدوا على رجل بالزنا ولم يشهدعليه بالاحصان فامرالقاضي بجلدة ثم شهد شاهدان عليه بالاحصان بعد اكمال الجلد فالقياس في هذا ان يرجم وفي الاستحسان لايرجم وهذالذي ذكرنا اذاكمل الجلد فاما اذالم

Maktaba Tul Ishaat.com

يكمل حتى شهد شاهدان عليه بالاحصان لايمنع من اقامة الرجم ولم يذكر الاستحسان هنا بخلاف مسئلة الاولى وهو ان يرجع شهود الاحصان اووجدوا عبيدا بعد ضربات الحجارة قبل الموت

﴿(١٥)مسئلة شركة في الاحتطاب﴾

صورتها رجل احتطب او احتشش واعانه الاخر فماذا الحكم؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي الاستحسان فله ولصاحبه اجرمثل لايجاوز به نصف ثمن ذالک وفي القياس فله ولصاحبه اجرمثل بالغامابلغ والراجح هوالقياس

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتارج٦ ص٤٩٨ مط رشيدية

لاتصح شركة في احتطاب واحتشاش واصطياد واستقاء وسائرمباحات وماحاصله احدهما فله وماحصلاه معا فلهما نصفين وماحصله احدهما باعانة صاحبه فله ولصاحبه اجرمثله بالغامابلغ عند محمد وعندابي يوسف لايجاوز به نصف ثمن ذالک قيل تقديمهم قول محمد يوذن باختياره نهر وعناية وقال الشامي تحت قوله يوذن قال في العناية وكذاتقديم دليل ابي يوسف على دليل محمد في المبسوط دليل على انهم اختاروا قول محمد وعبارة الكافي توذن ايضا باختيار قول محمد ونقل عن الحموي عن المفتاح ان قول محمد هوالمختار للفتوى وعن الغاية البيان ان قول ابي يوسف استحسان فهو من المسائل التي ترجح فيها القياس على الاستحسان

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿(١٦)مسئلة الاقرار﴾

صورتهافي قصارين شريكين طلب رجل ثوبا في ايديهما انه دفعه يعمل له باجر فاقربه احدهما وجحدالاخروقال لي فماذالحكم؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي الاستحسان فالمقر منهما يصدق في ذالک وفي القياس ان لايصدق على شريكه فالاستحسان ان المقر يصدق في جميع الثوب والقياس ان يصدق في حصة نفسه دون حصة شريكه فرجح القياس على الاستحسان

لمافي التاتارخانية ج٧ ص٥٠١ وفي المنتقى بشرعن ابي يوسف في قصارين شريكين طلب رجل ثوبا في ايديهما انه دفعه يعمل له باجر فاقربه احدهما وجحدالاخر وقال لي فالمقر منهما يصدق في ذالک فيدفع الثوب وياخذالاجر استحسانا والقياس ان لايصدق على شريكه وروى عن محمد انه اخذ بالقياس وقال ينفذ اقراره بالنصف الذي في يده خاصة

﴿(١٧)مسئلة الرجعة﴾

صورتها اذاانقطعت الدم من الحيضة الثالثة لاقل من عشرة ايام فتيممت فهل ينقطع الرجعة ام لا ؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي الاستحسان لا الا اذا تيممت وصلت وفي القياس انقطعت اذا تيممت وان لم تصل

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهداية ج٢ ص٣٩٦اذاانقطع الدم من الحيضة الثالثة لعشرة ايام انقطت الرجعة وان لم تغتسل وان انقطع لاقل من عشرة ايام لم ينقطع الرجعة حتى تغتسل اويمضي عليها وقت صلوة كامل الى ان قال وينقطع الرجعة اذاتيممت وصلت عندابي حنيفة وابي يوسف وهذا استحسان وقال محمد اذاتيممت انقطعت وهذاقياس

وكذافي القول الراجح ج١ ص٣٤٠قال الامام ابوحنيفة وابويوسف تنقطع الرجعة اذاتيممت وصلت وقال محمد تنقطع الرجعة اذا تيممت وان لم تصل فقول محمد قياس وقولهما استحسان القول الراجح قول محمد قال العلامة ابن الهمام وقول محمد احسن من قولهما وقال العلامة الحصكفي وعند محمد تنقطع الرجعة بالتيمم وان لم تصل ورجحه في الفتح وقال العلامة ابن عابدين وقال محمد تنقطع الرجعة بمجرد التيمم وهو القياس ورجحه في الفتح واقره في البحر والنهر

﴿(١٨)مسئلة الحج عن الميت﴾

صورتها لرجل اربع الاف درهم مثلا واوصى لورثته ان يحجوا عنه وكان مقدار الحج الف درهم فدفعها الوصي الى من يحج عنه فسرقت في الطريق فماذاالحكم؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

فقال ابوحنيفة رحمه الله تعالى يؤخذ ثلث مابقي وهو الف درهم فان سرقت ثانيا يؤخذ ثلث مابقى مرة اخرى وهكذا قال ابويوسف يؤخذ من ثلث جميع المال وهو ثلث مائة وثلاثة وثلاثون درهما وثلث درهم فان سرقت ثانيا لايؤخذ مرة اخرى وقال محمد اذاسرقت الف التي دفعها الوصي بطلت الوصية فقول الامام هوالقياس وهو الراجح

لمافي القول الراجح ج١ ص٢٤٢ فقول الراجح هوقول الامام قال ابراهيم الحلبي وان مات الحاج نفسه اوالمامور في الطريق واوصى يحج عن منزل امره بثلث مابقى

Maktaba Tul Ishaat.com

من ماله قياسا وعليه المتون وقال الحصكفي خرج الحاج ومات في الطريق واوصى بالحج عنه الى ان قال والا فيحج عنه من بلده قياسا لا استحسانا وقال العلامة الشامي قوله قياسا لا استحسانا الاول قول الامام والثاني قولهما الى ان قال لكن المتون على الاول وذكر تصحيحه العلامة قاسم في كتاب الوصايا فهو مما قدم فيه القياس على الاستحسان الدر المختار مع ردالمحتار ج٢ ص٢٦٣

وكذافي الهداية ج١ ص٢١٨ ومن اوصى بان يحج عنه فاحجوا عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات اوسرقت نفقته وقدانفق النصف يحج عن الميت من منزله بثلث مابقى وهذاعندابي حنيفة وقالا لايحج عنه من حيث مات الاول اى المامور وكذافي الهندية ج١ ص٢٥٧

﴿(١٩)مسئلة الكفالة﴾

صورتها مريض قال لاجنبي تكفل عني بماعلي من الدين فكفل به مع غيبة الغرماء فهل يجوز ام لا؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس يجوز وفي الاستحسان لا: والراجح هو القياس

لمافي الهداية ج٣ ص١٢١ الافي مسئلة واحدة وهي ان يقول المريض لوارثه تكفل عني بنا علي من الدين فكفل به مع غيبة الغرماء جاز ولو قال المريض ذالك لاجنبي اختلف المشايخ فيي فمنهم من قال بجوازه ومنهم من قال بعدمه

فقول المجوزين قياس وقول غير المجوزين استحسان فرجح القياس على الاستحسان وقال في الفتح القدير ج٦ ص٣١٦ ومنهم من قال يصح من الاجنبي وهو الاوجه وقال في ردالمحتار ج٤ ص٣٩٠ الصحة اوجه قوله اوجه ايده في حواشي السعدية وقال في القول الراجح ج٢ ص٩٦ ومثل ذالك يوجد في الصحيح فيوخذ به بالقياس

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿(٢٠) مسئلة الوصية بثلث دراهم﴾

صورتها رجل اوصى بثلث دراهمه اوبثلث غنمه فهلک ثلثا ذالک وبقي ثلثه فماذا الحکم؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

فقال زفر فله ثلث مابقى وهوالقياس وقال الجمهور فله جميع مابقى والراجح هوالقياس

لمافي الهداية ج۴ص۶۶۴ ومن اوصى بثلث دراهمه اوبثلث غنمه فهلک ثلثاذالک وبقي ثلثه وهويخرج من ثلث مابقي من ماله فله جميع مابقى

وكذافي القول الراجح ج۲ص۳۸۶ ان هلک ثلثاه اى ثلثا دراهم اوالغنم بان كانت ثلاثة مثلا فهلكت منها اثنان وبقي واحد فله ذالک الباقي بتمامه وقال زفر ثلث مابقى قال في غاية البيان وبقول زفر نأخذ وهوالقياس واقره في السعدية وقال العلامة الچلپي وبقول زفر نأخذ وهوالقياس

﴿(٢١) مسئلة جنون الاصلي والعرضي﴾

صورتها انه لاقضاء مافاته على المجنون وهل فرق بين الجنون الاصلي والعارضي ام لا؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي القياس وظاهرالروية انه لافرق بينهما وفي الاستحسان يفرق بينهما فيقضى في العارضي مافاته فالظاهر الروية قول محمد ان لاقضاء عليه وقياس قول ابي يوسف انه لاقضاء مامضى والاستحسان انه قضاء عليه فرجح القياس على الاستحسان

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي الهداية ج١ص٢٢٤ ثم لافرق بين الاصلي والعرضي قيل هذافي ظاهر الرواية عن محمد انه فرق بينهما لانه اذابلغ مجنونا التحق بالصبي فانعدم الخطاب بخلاف ما اذابلغ عاقلا ثم جن

وكذافي القول الراجح ج١ص٢٠٢قوله لافرق بين الاصلي بان بلغ مجنوناوالعرضي بان جن بعد البلوغ وفي المبسوط فان كان جنونه اصليا بان بلغ مجنونا ثم افاق في بعض اشهر فالمحفوظ عن محمد انه ليس عليه قضاء مامضى وروى هشام عن ابي يوسف قال في القياس لاقضاء عليه ولكن استحسن فاوجب عليه القضاء مامضى من الشهر القول الراجح هو ظاهر الرواية قال العلامة البابرتي الاصح انه ليس عليه قضاء مامضى وقال العلامة الشامي قوله لايقضي مطلقا:اى سواء كان الجنون اصليا اوعارضيابعدالبلوغ قيل هذا ظاهرالرواية الى ان قال ليس على المجنون قضاء مامضى في الاصح

﴿(٢٢)مسئلة الصلوة في السفينة﴾

صورتهارجل صلى قاعدا في السفينة من غير علة فماذا الحكم؟

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

ففي قول الامام يجوز وهو الاستحسان وفي قولهما لايجوز وهو القياس فرجح القياس على الاستحسان

لمافي الهداية ج١ص١٦٢ومن صلى في السفينة من غير علة اجزاه عند ابي حنيفة والقيام افضل وقالا لايجزيه الا من عذر

وكذافي القول الراجح ج١ص١٣٤ من صلى في السفينة قاعدا : المصلي في السفينة اما ان يكون عاجزا عن القيام اولا فان كان عاجزا جاز ان يصلي قاعدا بالاتفاق وان لم يكن عاجزا فاما ان تكون السفينة راسية اوسائرة فان كانت راسية لم تجز الصلوة

Maktaba Tul Ishaat.com

بالاتفاق وان كانت سائرة جاز عندابي حنيفة والقيام افضل وقالا لايجوز وهوالقياس لان القيام مقدور عليه والمقدور عليه لا يترك وله وجه الاستحسان ان الغالب من حال راكب السفينة دوران الرأس عند القيام والغالب كالمتحقق القول الراجح هو قول الصاحبين وقال الحصكفي وقالا لاتصح الامن عذر وهو الاظهر وقال الشامي قوله وهوالاظهر وفي الحلية بعد سوق الادلة والاظهر ان قولهما اشبه فلا جرم ان في الحاوي القدسي وبه نأخذ وقال العلامة العالم بن العلاء فا ن صلى فيها قاعدا وهو يقدر على القيام او الخروج اجزاه عندابي حنيفة استحسانا وفي الطحطاوي وقد اساء

﴿دمشايخ دلفظ تحقيق﴾

الاستفتاء: محترم: مفتي صاحب !اكثره خلك مشايخ باليا لفظ ليكي په لفظ دمشائخ ايامشائخ بالهمزة سره ليكل صحيح دي كه مشايخ باليا سره ليكل صحيح دي؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامداومصليا وبعد : لفظ دمشايخ باليا سره ليكل صحيح ده داوول (المشايخ) ده مشايخ لفظ بالهمزة ليكل غلط ده داوول (المشائخ)

لمافي المتين في الفقه ص٩ الصحيح ان يكتب المشايخ باليا وكتابته بالهمزة (المشائخ) غلط لان الياء فيي من اصل الفعل لامزيدة والمفرد اذاجمع على مفاعل وكان الحرف الثالث فيي حرفا مدا ومزيدا وجب ابداله همزة نحوقلادة وقلائدواما اذاكان الحرف الثالث غير مد وكان اصليا غير زائدفلايبدل في الجمع همزة

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي تعليق الشيخ ابي غدة على كتاب الرفع والتكميل للعلامة اللكنوي رحمه الله تعالى ص ٤٦

﴿ايا ابليس معلِم الملائكة دى﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! بعض خلګ داخبره كوي چې شيطان استاذالملائكةيا معلِم الملائكة ده ايا داحقيقةلري؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: دغه خبره چې شيطان استاذ الملائكة يا معلِم الملائكة هيڅ اصل نه لري بلكې دادبعضي واعظانو لهجملو څخه ده

لمافي معتمدماتريدمن معتقدماتريدص١٥١ وكون الشيطان استاذاً للملائكة لم يثبت اى ابليس ملعون كان عابدا وكونه استاذا للملائكة كلام لا اصل له ولم يثبت في الاحاديث ولاالروايات الاسرائلية بل هومن جملات الوعاظ فقط

وكذافي الفريدية ج١ ص٤٤٧ شيطان كو فرشتوں كا استاد قرار دينا بے اصل بات ہے سوال : شيطان كے ملعون ہونے سے ما قبل زندگی كے متعلق قسماقسم روايات سننے ميں آئی ہيں۔ يہاں تک كہ بعض لوگ يہ بھی كہتے ہيں كہ شيطان فرشتوں كا استاد تھا ۔وغيره وغيره پس شيطان كی صحيح حالت كيا ہے؟ كہ قبل لعنت وہ كيا تھا ؟بينواو توجروا!

الجواب : ابليس ملعون ہونے سے پہلے عابد اورا عبد تھا ۔{٣}اس كو طاؤس الملائكہ كالقب ملا تھا اسكو معلم قرار دينا بے اصل بات ہے۔ نہ روايت حديثيہ سے ثابت ہے اور نہ روايات اسرائيليہ سے ۔ يہ صرف واعظوں ميں مشہور ہے۔{٤}وھوالموفق

وكذافي كتاب النوازل ج٢ ص٣١٠ كيا ابليس واقعی معلم الملائكہ تھا؟ سوال(٤٥):- كيا فرماتے ہيں علماء دين ومفتيانِ شرع متين مسئلہ ذيل كے بارے ميں كہ: مشہور ہے كہ شيطان ابليس فرشتوں كو پڑھاتا تھا، كيا يہ بات صحيح ہے اگر صحيح ہے تو قرآن وحديث كی روشنی ميں جواب مرحمت فرمائيں؟

Maktaba Tul Ishaat.com

الجواب وباللّٰہ التوفیق: ابلیس کے فرشتوں کے معلم ہونے کے متعلق قرآن وحدیث میں کوئی صراحت منقول نہیں ہے، بعض مفسرین نے اس بارے میں مبالغہ آمیز باتیں نقل کی ہیں؛ لیکن بظاہر وہ اسرائیلی روایات سے ماخوذ ہیں؛ اس لئے غیر معتبر ہیں۔

وكذافي نظام الفتاوى ج١ ص٨٦ كيا ابليس مُعلِّم الملكوت ہے؟ سوال:زید کہتاہے کہ ابلیس جنات کاسردار تھا،بکر کہتاہے کہ ابلیس معلم الملکوت تھا۔آپ فیصلہ فرمادیں کہ آپ کے نزدیک ان دونوں میں سے کون صحیح ہے؟ الجواب جواب:تفسیر روح البیان(۱) سورئہ کہف میں آیت کریمہ : واذقلنا للملئکۃ اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس کان من الجن کے تحت ای کان اصلہٗ جنیاً خُلِقَ مِنَ السموم ولَمْ یَکُنْ مِنَ الْمَلَائِکۃِ۔

ابلیس کے بارے میں اقوالِ علماء مختلف ہیں بعض کا قول یہ بھی ہے کہ جب جنات وشیاطین کو ملائکہ نے بحکم خداوندی قتل وغارت کرکے بھگایا ہے اس وقت ابلیس بچہ تھا۔ ملائکہ میں رکھا گیا ملائکہ نے اس کی تعلیم اور تربیت کی بڑا ہوا مگر اس میں کبر باقی رہ گیا تھا جس کی وجہ سے سجدہ کرنے سے انکار کیا اور راندہ گیا۔اس بناء پر معلم کا صیغہ اسم فاعل نہ ہوا، بلکہ اسم مفعول ہوگیا اور دونوں مذکورہ قولوں میں کوئی تخالف نہیں رہا۔ الغرض قول راجح ومحقق یہی ہے کہ ابلیس جنات کا سردار تھا مگر اب نہیں ہے۔ بلکہ اب ارذل مخلوق ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

﴿دسبحان نوم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! بعض خلک دسبحان نوم داسي وايي چې الله تعالى په ياد وي وايي سبحان جلّ جلاله ايا داصحيح ده؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾

محترمه: ددغه نوم اطلاق پرالله تعالى نه صحيح كيږي ځكه دامصدرده حمل يې پرذات دالله تعالى نه كيږي نو سبحان په نوم الله تعالى يادول من هذيان العوام

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي معتمدماتريد في معتقد ماتريدص ٣٨ السبحان فانه لم يثبت في حديث صحيح ولاضعيف بل هو من هذيان العوام كيف هومصدر لايصح حمله عليه تعالى فمعنى عبدالسبحان بندپاكى يابنده پاک بودن ياپاک دانستن وكذافي المحمودية

﴿قمري حساب فرض كفايي ده﴾

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! ايا داخبره ثوک كوي چې حساب قمري فرض كفايي ده ايا داحقيقة لري اوكه نه ؟ بينوا توجروا !

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: وروره بلكل حقيقة قمري حساب فرض كفايي ده ځكه ډيرفرائض هم تعلق پوري لكه زكوة وغيره

لما في " أحكام القران للتهانوي " : ومن هنا علم أن استعمال الحساب الشمسي في المكاتبات والمخاطبات والمعاملات ؛ وإن كان جائزا فلا ريب أنه خلاف الأولى ، لكونه خلاف سنة رسول صلى الله عليي وسلم للّه ﷺ وسنة أصحابه والسلف الصالحين ، وأيضًا فلما كان مدار الأحكام الشرعية والعبادات الدينية على حساب القمري كان حفظه وضبطه فرضًا على الكفاية ، وأحسن طرقه وأيسرها أن يستعمل في المكاتبات والمخاطبات والمعاملات اليومية ، ولا يخفى أن الإتيان بفرض الكفاية عبادة ، وما كان طريقًا إلى حفظه فهو عبادة أيضًا فاستعمال الحساب القمري مطلوب شرعاً ، وبعيد من المسلم أن يترك المطلوب الشرعي ويستعمل الحساب الشمسي الذي هو ضده في الجملة ، ويبعد منه كل البعد أن يميل إلى هذا الضد بحيث لا يبقى له ميل إلى المطلوب الشرعي بالمرة ، كما هو مشاهد من غوائد أكثر المسلمين في هذا الزمان بل ومن عادة كثير من العلماء أيضًا ، فإلى اللّه وقال العلامة

Maktaba Tul Ishaat.com

الشامي: أي الحول القمري لا الشمسي- (شامي ٢٥٩،٢ كراچی، شامي ١٧٥،٣ زكريا، وكذافي الدر المنتقى ١٩٣،١)العبرة في الزكاة للحول القمري كذا في القنية-

وكذافي (الفتاوىٰ الهندية ١٧٥،١) سئل الحسن بن علي رضي الله عنه عن الحول في الزكاة أقمري أم شمسي؟ فقال: قمري وكذافي الفتاوىٰ التاتارخانية ١٣٤،٣ رقم: ٣٩٣٧ زكريا،

وكذافي البحر الرائق ٢٠٣،٢، وكذافي طحطاوي على الدر المختار ٣٨٩،١، وكذافي الفتاوىٰ الهندية ١٧٥،١، وكذافي الشامي ١٧٥،٣ زكريا) وحولها أي الزكاة قمري لا شمسي (درمختار) وفي الشامية: وأجل سنة قمرية بالأهلة على المذهب وهي ثلاث مائة وأربع وخمسون وبعض يوم، وقيل شمسية بالأيام وهي أزيد بأحد عشر يوماً- (الدرالمختار مع الشامي ٣، ٢٢٣ زكريا)وكذافي كتاب النوازل ج٦ ص٣٢١ وكذافي تفسير المنير للزحيلي ج١١ ص١١١ وفي كل من الحساب الشمسي والقمري فوائد، فالحساب الشمسي ثابت، والحساب القمري أسهل على البدوي والحضري، فأنيطت به الأحكام الشرعية.

ولمافي المسائل المهمة فيمابتلت به العامة ج٩ ص٣٤٨ قمری حساب کا محفوظ رکھنا فرضَ کفایہ ہے

مسئلہ(٢١٥):اسلام میں مہینوں کی ترتیب اوراُن کے نام جو معروف ہیں، وہ انسانوں کی بنائی ہوئی اصطلاح نہیں، بلکہ رب العالمین نے جس دن آسمان وزمین پیدا کیے، اُسی دن یہ ترتیب اور یہ نام اور اُن کے ساتھ خاص خاص مہینوں کے خاص خاص احکام متعین فرمادیئے تھے، اِس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک احکامِ شرعیہ میں قمریمہینوں کا اعتبار ہے، اِسی قمری حساب پر تمام احکامِ شرعیہ، روزہ، حج، زکوۃ وغیرہ دائر ہیں(١)، لیکن قرآن حکیم نے تاریخ وسال معلوم کرنے کے لیے جیسے قمر(چاند) کو علامت قرار دیاہے، اسی طرح آفتاب کو بھی اس کی علامت فرمایاہے- لِتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِيْنَ وَالْحِسَابِ.(٢)

اس لیے تاریخ وسال کاحساب چاند اور سورج دونوں سے جائز ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام کے لیے چاند کے حساب کو پسند فرمایا، اور احکامِ شرعیہ اسی پر دائر

Maktaba Tul Ishaat.com

فرمائے، اس لیے قمری حساب کا محفوظ رکھنا ''فرضِ کفایہ'' ہے،اگر ساری امت قمری حساب ترک کرکے اس کو بھُلادے، تو سب گنہگار ہوں گے، اور اگر وہ محفوظ رہے، تو دوسرے حساب کا استعمال بھی جائز ہے، لیکن یہ سنت اللہ اور سنتِ خلف کے خلاف ضرور ہے، اس لیے بلا ضرورت ، خصوصاً علما وطلبا کو قمری تاریخ چھوڑ کر شمسی تاریخ اختیار کرنا اچھا نہیں ہے۔(۳)

﴿زیات معلومات﴾

لماذا أختار المسلمون التقويم القمري ؟

(التقويم) ضرورة اجتماعية حضارية لا غنى لأية أمة من الأمم عنه في كل مجال من مجالاتنا الحياة اليومية قديماً وحديثاً : الزراعية منها أو الصناعية أو التجارية أو العملية أو غير ذلك ، وفي حالاتنا السلم والحرب والأفراد أو المؤسسات والوزارات ، وقد أحتاج إليي الإنسان منذ فجر التاريخ ، وما زالت هذه الحاجة الملحة تتزايد إليي على مدار الزمن حتى لم يعد بالإمكان تصور حياة الفرد أو المجتمع بدونه .

ومن نعم الله على الإنسان أن جعل له من حركة الشمس والقمر دليلاً يبتدي به إلى معرفة السنين والحساب ، وقد وجه الله عز وجل أبصار البشر إلى السماء وبالأخص إلى القمر ليستنبطوا من حركته علم مقياس الزمن ومعرفة عدد السنين والحساب فقال الله سبحانه وتعالى : (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) ، وما التقويم إلا سجل زمني يشتمل على خرائط الزمن مبينا عليها مواقع السنين والشهور والأيام ، فاليوم متولد من حركة الشمس والشهر متولد من حركة القمر والسنة حساب لعدد الأيام والشهور. وفي الآية دليل على أن الله عز وجل هيأ للإنسان أسباب معرفة علم التقويم قبل أن يخلق الإنسان نفسه لأهميته في حياته.

لكل أمة من أمم الأرض تقويمها الخاص :

أجل إن لكل أمة من الأمم تقويمها الخاص بها ، به تعتز وإليها ينتسب وبه تؤرخ أحداثها وأيامها وتحدد أعيادها ومناسكها ، فهو يمثل تاريخها ودينها وحضارتها ، وهو

Maktaba Tul Ishaat.com

حافظ ذاكرتها وصندوق ذكرياتها وسجل أحداثها ومرآة ثقافتها ، ولذلك وجدنا للمصريين والفرس والرومان والهنود واليبود والصينيين وغيرهم تقويمهم الخاص بهم ، وكان يستحيل على أمة تؤرخ بتقويم أمة أخرى ، أو على أصحاب ديانة أن يؤرخوا بتقويم ديانة أخرى ، وكان رجال الدين من كل أمة هم القيمين على التقويم يحددون بداية شهوره وأطوالها وطبيعة سنينه وأحوالها من حيث البسط والكبس وغيرها ، فنجد رهبان الرومان قوامين على تقويمهم ، وسدنة نار المجوس مسؤولين عن تقويمهم ، وكبار حاخامات السنهدرين من اليبود يختصون بتقويمهم ، والبابا غريغوري الثالث عشر على رأس لجنة تصحيح تقويم النصارى.

ووجدنا عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، يعرف عن تقاويم الأمم المجاورة من اليبود والفرس والأقباط والرومان ويؤسس للأمة الإسلامية تقويمها الخاص بها متمسكاً بالعمل بالتقويم القمري الذي يتناسب مع أعياد المسلمين ويعتمدون عليي في عباداتهم على نقائه عبر العصور فلم يتلوث بلوثتها ، كما هي حال التقاويم الأخرى التي خلعت أسماء الآلهة الوثنية على أسماء شهورها وأيامها : فنجد مثلاً شهر يناير اسماً لأحد آلهة الرومان. وكذلك فبراير ومارس ، ونجد كذلك الأيام الأسبوعية تسمى بأسماء آلهة تعبد : فالأحد (صن دي) يوم الشمس ، والاثنين (من دي) يوم القمر، وهكذا بقية الأسبوع.

والتقويم القمري تقويم رباني سماوي كوني توقيفي قديم قدم البشرية ليس من ابتداع أحد الفلكيين ، وليس للفلكيين سلطان على أسماء الشهور العربية القمرية ، ولا على عددها أو تسلسلها أو أطوالها ، وإنما يتم كل ذلك في حرك كونية ربانية.

وتم تحديد عدد الشهور السنوية في كتاب الله القويم : (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم). وفي الوقت الذي عبثت أصابع الفلكيين بتقويم الأمم الأخرى في كل جزئية من جزئياتها وأسماء شهورها وأطوالها وهيئاتها وتسلسلها فإنه لا سلطة للفلكيين أو غيرهم على التقويم القمري بحيث لا يستطيع أحد استبدال اسم شهر بشهر أو موقع شهر بشهر أو تزيد

Maktaba Tul Ishaat.com

فيي يوماً أو تنقص منه يوماً ، فهو تقويم كامل لا يحتاج إلى تعديل أو تصحيح ، وهو رباني من تقدير العزيز العليم .

وسأضرب لكم مثالاً على العبث في تقاويم الأمم الأخرى بالتقويم الميلادي (اليولياني) فقد نقل يوليوس قيصر بداية السنة من شهر مارس إلى شهر يناير في سنة ٤٥ ق.م وقرر أن يكون عدد أيام الأشهر الفردية ٣١ يوماً والزوجية ٣٠ يوماً عدا فبراير ٢٩ يوماً ، وإن كانت السنة كبيسة يصبح ثلاثون يوماً ، وتكريماً ليولوس قيصي سمي شهر كونتليس (الشهر السابع) باسم يوليو وكان ذلك في سنة ٤٤ ق . م وفي سنة ٨ ق . م غير شهر سكستيلس باسم القيصر الذي انتصر على أنطونيو في موقعة أكتيوم سنة ٣١ ق . م ، ومن أجل مزيد من التكريم فقد زادوا يوماً في شهر أغسطس ليصبح ٣١ يوماً ق . م بأخذ يوم من أيام فبراير وترتب على هذا التغيير توالي ثلاثة أشهر بطول ٣١ يوماً (٧ ، ٨ ، ٩) نتيجة لذلك أخذ اليوم الحادي والثلاثين من كل شهري سبتمبر ونوفمبر وأضيفا إلى شهري أكتوبر وديسمبر ، وقد حدث تعديل آخر في عهد الباب (غريغور الثالث عشر) الذي قام بإجراء تعديلات على التقويم اليولياني حيث عالج الثغرات الموجود في التقويم اليولياني ، وقد عرف هذا التقويم باسم التقويم الغريغوري وهو التقويم الذي يعمل به حالياً (التقويم الميلادي).

التقويم العربي قبل الإسلام :

اتبع العرب قبل الإسلام الحساب القمري ولكنهم لم يعتمدوا تقويماً خاصاً بهم يؤرخون وفقه أحداثهم رغم اعتمادهم السنة القمرية بأشهرها الاثني عشرة ، وقد اعتمدوا في تاريخهم على بعض الأحداث الكبرى ومن ذلك تأريخ بناء الكعبة زمن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام نحو عام ١٨٥٥ ق.م وانهيار سد مأرب سنة ١٣٠ ق.م تقريباً ، وفاة كعب بن لؤي الجد السابع لرسول الله صلى الله عليي وسلم سنة ٥٩ ق.م وأرخوا برئاسة عمرو بن لحي سنة ٢٦٠ ، وبعام الغدر ، وبعام الفيل وهو أشهرها سنة ٥٧١م ، وبحرب الفجار التي وقعت في الأشهر الحرم سنة ٥٨٥م، وبتاريخ تجديد الكعبة سنة ٦٠٥م.

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد اختلفت أسماء الأشهر القمرية إلى أن وصلت إلى صورتها المعروفة عليها من عهد كلاب الجد الخامس للرسول الله صلى الله عليي وسلم كما يذكر البيروني في سنة ٤١٢م ، كما استخدم العرب في جاهليتهم الأشهر الشمسية في بعض المناطق وبخاصة في جنوب الجزيرة (أهل اليمن) وكانت سنتهم الشمسية متطابقة مع الأبراج الفلكية الاثني عشر التي تمر بها الشمس بحيث يبدأ كل شهر مع بداية برج معين ، وقد قدم المؤرخون من أمثال : البيروني والمسعودي والمقريزي سلاسل لأسماء الشهور في الجاهلية منها : المؤتمر ، ناجر ، صوان ، حنتم ، زباء ، الأصم ، عادل ، نافق ، واغل ، هراغ ، برك.

أما الشهور الحالية فقد عرفت منذ أواخر القرن الخامس الميلادي ، ويشكل محرم بداية السنة الهجرية كما كان عليي الحال قبل ذلك في اعتباره أول السنة القمرية ، وقد لجأ العرب قبل الإسلام إلى نظام النسيء الذي يعطييم الحق في تأخير أو تسبيق بعض الأشهر المعروفة بالحرم وهي أربعة (ذو القعدة ، ذو الحجة ، محرم ، رجب) وكان النسأة أي من يتولون شؤون النسيء وهم كنانة يسمون بالقلامس وكان القلمس يعلن في نهاية موسم الحج عن الشهر المؤجل في العام التالي ، وفي ذلك يقول قائلهم.

لنا ناسئ تمشون تحت لوائه يحل إذا شاء الشهور ويحرم

ولقد استمرت عادة النسيء حتى جاء الإسلام محرماً إياها : قال تعالى : (إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ...) الآية ، وكان العرب يعتبرون كلا من الشهور الزوجية ٢٩ يوماً ويسمونها ناقصة ، وقد حاول العرب اعتماد سنة قمرية عن طريق كبس السنة القمرية لتصبح معادلة للسنة الشمسية ويقول (البيروني والمقريزي) : إنهم كانوا يضيفون تسعة أشهر كل ٢٤ سنة قمرية ، ويقول المسعودي : إنه كانوا يكسبون كل ثلاث سنوات شهراً وحداً.

قصة التقويم الهجري:

Maktaba Tul Ishaat.com

لقد استمر المسلمون فترة من الزمن على ما كانوا عليي من قبل حيث لم تعط السنوات تواريخ رقمية تدل عليها ، وإنما أعطيت أسماء تدل على أشهر الحوادث ، وقد أخذت السنوات العشر التالية للهجرة وحتى وفاة الرسول صلى الله عليي وسلم ، الأسماء التالية :

- السنة الأولى : سنة الإذن (الإذن بالهجرة)
- السنة الثانية : سنة الأمر (الأمر بالقتال)
- السنة الثالثة : سنة التمحيص
- السنة الرابعة : الترفئة
- السنة الخامسة : الزلزال
- السنة السادسة : الاستئناس
- السنة السابعة : الاستغلاب
- السنة الثامنة : الاستواء
- السنة التاسعة : البراءة
- السنة العاشر : الوداع

وكنا نسمع عن عام الطاعون ، أي طاعون عمواس ، وعام الرمادة حتى خلافة عمر بن الخطاب ، فقد ورد في السنة الثالثة من خلافته كتاب من أبي موسى الأشعري عامله على البصرة يقول فيي : (إنه يأتينا من أمير المؤمنين كتب فلا ندرى على أي نعمل وقد قرأنا كتاباً محله شعبان فلا ندري أهو الذي نحن فيي أم الماضي ! عندها جمع عمر أكابر الصحابة للتداول في هذا الأمر ، وكان ذلك في يوم الأربعاء ٢٠ جمادى الآخرة من عام ١٧هـ ، وانتهوا إلى ضرورة اختيار مبدأ التاريخ الإسلامي، وتباينت الآراء : فمنهم من رأى الأخذ بمولد النبي صلى الله عليي وسلم ، ومنهم من رأى ببعثته ،

Maktaba Tul Ishaat.com

ومنهم من رأى العمل بتقويم الفرس أو الروم ، لكن الرأي استقر على الأخذ برأي علي بن أبي طالب الذي أشار إلى جعل مبدأ التقويم من هجرة الرسول صلى الله عليي وسلم، وقد اتخذ أول المحرم من السنة التي هاجر الرسول فييا الرسول صلى الله عليي وسلم مبدأ التاريخ الإسلامي ، على الرغم من أن الهجرة لم تبدأ ولم تنته في ذلك اليوم إنما بدأت في أواخر شهر صفر ووصل رسول الله صلى الله عليي وسلم مشارف المدينة يوم الاثنين الثامن من ربيع الأول ثم دخل المدينة يوم الجمعة ١٢ من شهر ربيع الأول .

ولم يكن هذا التقويم بدعة حيث نجد التقويم الميلادي قام على مثل هذه الطريقة فقد ولد المسيح عليي السلام في ٢٥ ديسمبر ولكن اختير الأول من يناير السابق له وليس اللاحق مبدأ للسنة الميلادية، لأن يناير كان مبدأ للسنين عند الرومان من قبل، وتوافق بداية التقويم الهجري يوم الجمعة ١٦ من يوليو ٦٢٢م. ومن هنا نجد أن للتقويم الإسلامي استقلاليته وخصوصيته ، ويختلف عن تقاويم الأمم الأخرى حيث اعتمد التقويم القمري الرباني تقويماً خاصاً بالأمة الإسلامية ، ولقد كان التقويم اليبودي من قبل قمرياً ثم حوله حاخاماتهم إلى النظام الشمسي المختلط بحيث تكون شهوره قمرية وسنته شمسية.وكان تأسيس عمر للتقويم الهجري من أعظم إنجازاته الحضارية في إطار تنظيم الدولة الإسلامية كما اعتبر التقويم اليولياني من أعظم إنجازات يوليوس قيصر الحضارية ، ولقد مر التقويم الشمسي بمراحل من الأخطاء الفلكية والحسابية وما زال بحاجة إلى التصحيح فالخطأ يحتاج المتخصصون إلى قرون للكشف عن تلك الأخطاء المتراكمة وهذا ما حدث بالفعل. أما النظام التقويم القمري فيستحيل عليي الخطأ وإن وقع الخطأ من جهة البشر فبإمكان أي إنسان أن يكتشفه في غضون يوم أو يومين ويتم تصحيح العمل به تلقائياً. (مقدمة عامة – بيروت المحروسة موقع بيروت الزوايا الدينية في بيروت المحروسة أسواق

Maktaba Tul Ishaat.com

(التصاوير)



الحمد لله المتفرد بالخلق والتدبير، الذي أتقن كل شي خلقة وصوَّر فأحسن التصوير، تعالى عن أن يكون له شريك أو نظير، ومَن أظلم ممن ذهب يخلق كخلق الله وهو عن الإيجاد عاجز حقير، لا يقدر على خلق ذرة ولا بعوضة ولا حبة من شعير، وهو مع ذلك ينازع الله فيما اختص به من التصوير، فويل للمصورين من عذاب السعير، فكل مصور في النار كما أخبر بذلك البشير النذير، ومَن أمر بالتصوير أو رضي به فهو شريك لفاعل هذا الذنب الكبير. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولا وزير ولا ظهير، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله الذي كسر الأصنام ومحا التصاوير، وحذر من صناعتها واتخاذها غاية التحذير. اللهم صلِّ على عبدك ورسولك محمد وعلى آله وأصحابه نجوم الهداية والتبصير، وعلى مَن سلك سبيلهم من كبير وصغير، وسلم تسليمًا كثيرًا.

أما بعد، فقد قال الله – تعالى –: {إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا} [الأحزاب: ٥٧]، قال عكرمة: نزلت في المصوِّرين؛ ذكره البغوي وابن كثير ورواه أبو نعيم في "الحلية" وفي هذه الآية على هذا التفسير أبلغ تحذير من التصوير، ومثل ذلك ما في الأحاديث الصحيحة كما سيأتي ذكرها – إن شاء الله تعالى – وقد عظُمت البلوى بصناعة الصور وبيعها وابتياعها، وافتتن باقتنائها واقتناء الجرائد والمجلات والكتب التي فيها ذلك كثير من المنتسبين إلى العلم من معلمين ومتعلمين فضلاً عن غيرهم، وصار نصبها في المجالس والدكاكين عادة مألوفة عند كثير من الناس، ومَن أنكر ذلك عليهم أو أنكر صناعتها فأقل

Maktaba Tul Ishaat.com

الأحوال أن يستهزئوا به ويهمزوه ويلمزوه، وهذا دليل على استحكام غربة الإسلام، وظهور الجهل بما بعث الله به رسوله محمدًا – صلى الله عليه وسلم – وما أمر به من هدم الأوثان وكسر الأصنام والصلبان وطمس الصور ولطخها، فالله المستعان.

وهذا المنكر الذميم – أعني: صناعة الصور ونصبها في المجالس وغيرها – موروث عن قوم نوح ثم عن النصارى ومَن بعدهم، وكذلك عن مشركي العرب؛ فإنهم كانوا يصنعون الصور وينصبونها كما ستأتي الإشارة إلى ذلك من الأحاديث التي ستأتي قريبًا – إن شاء الله تعالى.

ولكن كان عملها واتخاذها قليلاً عند مشركي العرب بالنسبة إلى النصارى، وقد صوَّر مشركو قريش في جوف الكعبة صورًا؛ منها: صورة إبراهيم، وصورة إسماعيل، وصورة مريم في حجرها عيسى – عليهم الصلاة والسلام – فالمصورون من هذه الأمة متشبِّهون بقوم نوح وبالنصارى وبمشركي العرب.

وقد ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: ((مَن تشبه بقوم فهو منهم))؛ رواه الإمام أحمد وأبو داود وغيرهما من حديث ابن عمر – رضي الله عنهما – وصححه ابن حبان وصلى الله تعالى على خيرخلقه محمد وعلى آله واصحابه اجمعين

(ذي الروح تصوير پہ حرمت کي صحيح احاديث)

(١):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٧):

٥٩٥٢ – حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حِطَّانَ: أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَتْرُكُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا فِيهِ تَصَالِيبُ إِلَّا نَقَضَهُ.»

(٢):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٨):

٥٩٥٤ – حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ وَمَا بِالْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ أَفْضَلُ مِنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، «قَدِمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ بِقِرَامٍ لِي عَلَى سَهْوَةٍ لِي فِيهَا تَمَاثِيلُ، فَلَمَّا رَآهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَتَكَهُ، وَقَالَ: أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهُونَ بِخَلْقِ اللهِ، قَالَتْ: فَجَعَلْنَاهُ وِسَادَةً أَوْ وِسَادَتَيْنِ.»

(٣):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٨):

٥٩٥٥ – حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَعَلَّقْتُ دُرْنُوكًا فِيهِ تَمَاثِيلُ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَنْزِعَهُ فَنَزَعْتُهُ،

(٤):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٨):

٥٩٥٧ – حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: «أَنَّهَا اشْتَرَتْ نُمْرُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَابِ، فَلَمْ يَدْخُلْ، فَقُلْتُ: أَتُوبُ إِلَى اللهِ مِمَّا أَذْنَبْتُ؟ قَالَ: مَا هَذِهِ النُّمْرُقَةُ؟ قُلْتُ: لِتَجْلِسَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَهَا، قَالَ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّوَرِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ الصُّورَةُ.»

(٥):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٨/ ٢٧):

٦١٠٩ – حَدَّثَنَا يَسَرَةُ بْنُ صَفْوَانَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ: «دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي الْبَيْتِ قِرَامٌ فِيهِ صُوَرٌ فَتَلَوَّنَ وَجْهُهُ، ثُمَّ تَنَاوَلَ السِّتْرَ فَهَتَكَهُ، وَقَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَوِّرُونَ هَذِهِ الصُّوَرَ.»

(٦):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٤/ ١١٤):

٣٢٢٤ – حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ: أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَدَّثَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ: «حَشَوْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وِسَادَةً فِيهَا تَمَاثِيلُ كَأَنَّهَا نُمْرُقَةٌ فَجَاءَ فَقَامَ بَيْنَ الْبَابَيْنِ وَجَعَلَ يَتَغَيَّرُ وَجْهُهُ فَقُلْتُ: مَا لَنَا يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ: مَا بَالُ هَذِهِ الْوِسَادَةِ قَالَتْ: وِسَادَةٌ جَعَلْتُهَا لَكَ لِتَضْطَجِعَ عَلَيْهَا قَالَ: أَمَا عَلِمْتِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَأَنَّ مَنْ صَنَعَ الصُّورَةَ يُعَذَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ.»

(٧):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٧):

٥٩٥٣ – حَدَّثَنَا مُوسَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ: حَدَّثَنَا عُمَارَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ: «دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ فَرَأَى أَعْلَاهَا مُصَوِّرًا يُصَوِّرُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً، وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً، الخ

(٨):«سنن الترمذي ت شاكر» (٤/ ٧٠١):

٢٥٧٤ – حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الجُمَحِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ العَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " تَخْرُجُ عُنُقٌ مِنَ النَّارِ يَوْمَ القِيَامَةِ لَهَا عَيْنَانِ تُبْصِرَانِ وَأُذُنَانِ تَسْمَعَانِ وَلِسَانٌ يَنْطِقُ، يَقُولُ: إِنِّي وُكِّلْتُ بِثَلَاثَةٍ، بِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ، وَبِكُلِّ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَبِالمُصَوِّرِينَ

(٩):«مسند أحمد ٣/٧٩»

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب الصور الذين يعملونه يعذبون بها يوم القيامة يقال لهم أحيوا ماخلقتم

(١٠): «سنن النسائي» (٨/ ٢١٥):

٥٣٦٠ – أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ، وَلَيْسَ بِنَافِخٍ»

(١١): «سنن النسائي» (٨/ ٢١٦):

٥٣٦٥ – أَخْبَرَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: اسْتَأْذَنَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «ادْخُلْ» فَقَالَ: كَيْفَ أَدْخُلُ وَفِي بَيْتِكَ سِتْرٌ فِيهِ تَصَاوِيرُ، فَإِمَّا أَنْ تُقْطَعَ رُءُوسُهَا، أَوْ تُجْعَلَ بِسَاطًا يُوطَأُ فَإِنَّا مَعْشَرَ الْمَلَائِكَةِ لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ تَصَاوِيرُ

(١٢): «سنن أبي داود – ت الأرنؤوط» (٦/ ٢٣٥):

«٤١٥٨ – حدَّثنا أبو صالحٍ محبوبُ بنُ موسى، حدَّثنا أبو إسحاق الفزَاريُّ، عن يونَس بن أبي إسحاق، عن مجاهدٍ حَدّثنا أبو هُريرة، قال: قال رسولُ الله – صلَّى الله عليه وسلم –: أتاني جبريلُ عليه السلام، فقال لي: أتيتُكَ البارحَةَ فلم يمنعْني أن أكونَ دخلتُ إلا أنَّه كانَ على الباب تماثيلُ، وكان في البيت قِرَامُ سِتْرٍ فيه تماثيلُ، وكان في البيت كلْبٌ، فَمُرْ برأسِ التِّمثَالِ الذي على بابِ البيت يقْطَعُ فيصيرُ كهيئةِ الشجرة، ومُرْ بالسِّترِ، فليُقْطَع، فيُجعَلُ منه وسادَتَان مَنبوذتانِ تُوطآن، ومُرْ بالكلب فليُخرَج" ففعل رسولُ الله – صلَّى الله عليه وسلم –، وإذا الكلبُ لحَسَنٍ أو حُسين كان تحتَ نَضَدٍ لهم، فأمر به فأخْرِجَ»

(١٣): «صحيح البخاري – ط السلطانية» (٧/ ١٦٨):

٥٩٦٠ – حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ هُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «وَعَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِبْرِيلُ فَرَاثَ عَلَيْهِ حَتَّى اشْتَدَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيَهُ فَشَكَا إِلَيْهِ مَا وَجَدَ، فَقَالَ لَهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ.»

Maktaba Tul Ishaat.com

(١٤): «صحيح مسلم» (٣/ ١٦٧٠):

٩٩ - (٢١١٠) قَالَ مُسْلِمٌ: قَرَأْتُ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيِّ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: إِنِّي رَجُلٌ أُصَوِّرُ هَذِهِ الصُّوَرَ، فَأَفْتِنِي فِيهَا، فَقَالَ لَهُ: ادْنُ مِنِّي، فَدَنَا مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: ادْنُ مِنِّي، فَدَنَا حَتَّى وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ، قَالَ: أُنَبِّئُكَ بِمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ، يَجْعَلُ لَهُ، بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا، نَفْسًا فَتُعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ» وقَالَ: «إِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَاصْنَعِ الشَّجَرَ وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ»

وايضا«صحيح مسلم» (٣/ ١٦٧١):

١٠٠ - (٢١١٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يُفْتِي وَلَا يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنِّي رَجُلٌ أُصَوِّرُ هَذِهِ الصُّوَرَ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: ادْنُهْ فَدَنَا الرَّجُلُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ بِنَافِخٍ»

(١٥): «صحيح البخاري - ط السلطانية» (١/ ٩٤):

«بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبِيعَةِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ كَنَائِسَكُمْ مِنْ أَجْلِ التَّمَاثِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّوَرُ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبِيعَةِ إِلَّا بِيعَةً فِيهَا تَمَاثِيلُ»

(١٦): «صحيح البخاري - ط السلطانية» (٧/ ١٦٩):

٥٩٦٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنِي غُنْدَرٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنْ أَبِيهِ «أَنَّهُ اشْتَرَى غُلَامًا حَجَّامًا، فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى

Maktaba Tul Ishaat.com

عَنْ ثَمَنِ الدَّمِ، وَثَمَنِ الْكَلْبِ، وَكَسْبِ الْبَغِيِّ، وَلَعَنَ آكِلَ الرِّبَا وَمُوكِلَهُ، وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ، وَالْمُصَوِّرَ.»

(١٧): «سنن الترمذي ت بشار» (٣/ ٢٨٢):

«١٧٤٩ – حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصُّورَةِ فِي الْبَيْتِ، وَنَهَى عَنْ أَنْ يُصْنَعَ ذَلِكَ.وَفِي البَاب عَنْ عَلِيٍّ، وَأَبِي طَلْحَةَ، وَعَائِشَةَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبِي أَيُّوبَ. حَدِيثُ جَابِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»

(١٨): «مسند أحمد» (٣٦/ ١٠٧ ط الرسالة):

«٢١٧٧٢ – حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، عَنِ الْحَارِثِ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ الْكَآبَةُ، فَسَأَلْتُهُ مَا لَهُ؟ فَقَالَ: " لَمْ يَأْتِنِي جِبْرِيلُ مُنْذُ ثَلَاثٍ " قَالَ: فَإِذَا جِرْوُ كَلْبٍ بَيْنَ بُيُوتِهِ، فَأَمَرَ بِهِ فَقُتِلَ، فَبَدَا لَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَبَهَشَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَآهُ، فَقَالَ: " لَمْ تَأْتِنِي فَقَالَ: إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَصَاوِيرُ»

(١٩): «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٣٩٩):

«٤٥٨٦ – حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ: حَدَّثَتْنِي لُبَابَةُ، عَنْ أُمِّهَا، وَكَانَتْ تَخْدُمُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، «كَانَ يُصَلِّي إِلَى تَابُوتَ فِيهِ تَمَاثِيلُ ، فَأَمَرَ بِهِ فَحُكَّ»

(٢٠): «السنن الكبرى للبيهقي» (٧/ ٤٣٨):

«١٤٥٦٥ – أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذْبَارِيُّ، أنبأ أَبُو مُحَمَّدِ بْنُ شَوْذَبٍ الْوَاسِطِيُّ بِهَا، ثنا أَحْمَدُ بْنُ سِنَانٍ، ثنا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، ثنا شُعْبَةُ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا صَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَدَعَاهُ فَقَالَ " أَفِي الْبَيْتِ صُورَةٌ؟ " قَالَ: نَعَمْ فَأَبَى أَنْ يَدْخُلَ حَتَّى كَسَرَ الصُّورَةَ ثُمَّ دَخَلَ "»

Maktaba Tul Ishaat.com

(٢١): » الطبراني ٢٩٩/٧ » دارالاحياء التراث الغربي

دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة فصلى ركعتين فرأى فيها تصاوير فقال ياشيبة اكفني هذه فاشتد ذلك على شيبة فقال له رجل من أهل فارس ان شئت طليتها ولطختها بزعفران ففعل

(٢٢):«مسند أحمد» (٢٨/ ١٣١ ط الرسالة):

«١٦٩٣٥ – حَدَّثَنَا خَلَفُ بْنُ الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَيَّاشٍ يَعْنِي إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، وَغَيْرِهِ، عَنْ أَبِي حَرِيزٍ، مَوْلَى مُعَاوِيَةَ، قَالَ: خَطَبَ النَّاسَ مُعَاوِيَةُ، بِحِمْصَ، فَذَكَرَ فِي خُطْبَتِهِ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " حَرَّمَ سَبْعَةَ أَشْيَاءَ، وَإِنِّي أُبْلِغُكُمْ ذَلِكَ وَأَنْهَاكُمْ عَنْهُ، مِنْهُنَّ: النَّوْحُ، وَالشِّعْرُ، وَالتَّصَاوِيرُ، وَالتَّبَرُّجُ، وَجُلُودُ السِّبَاعِ، وَالذَّهَبُ، وَالْحَرِيرُ

(٢٣):«المعجم الكبير للطبراني» (٢٤/ ٣٢٣):

٨١١ – حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ الْفَضْلِ الْمُخَرِّمِيُّ الْمُؤَدِّبُ، ثنا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي الْكِرَامِ الْجَعْفَرِيُّ، ثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ أُمِّهِ، قَالَتْ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّ ثَوْبًا وَهُوَ فِي الْكَعْبَةِ، ثُمَّ جَعَلَ يَضْرِبُ التَّصَاوِيرَ الَّتِي فِيهَا»

(٢٤):«صحيح البخاري – ط السلطانية» (١/ ٩٣):

٤٢٧ – حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ : «أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتَا كَنِيسَةً رَأَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ، فَذَكَرَتَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ أُولَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ، فَأُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ حرمت تصوير اودجمهورو مسلک ﴾

دذي الروح عکسي تصوير چې په هره آله سره وي ، او ټي وي اوويډيو عام طور دخلګو دخيال دی چې صرف علماء دهند ،نا جائز بللی دی او نورو ټولو علماء دعربو او مصر جائز بللی دی ليکن داغلط فهمي ده اوس به تاسو د ټولو هيوادو دعلماء کرامو دفتاوی وو عبارت وويني چې ټول دذي الروح تصوير که په هره آله سره وي حرام بولي لکه څرنګه چې دهند اوپاکستان او افغانستان علماء يې ناجائز بولي البته يو څو ملايان چې دعکسي تصوير دجواز قائل دي خو هغه دجمهورو فتوی نه ده دجمهور علماء فتوی داده چې حرام دي او دهغه ملايانو قول چې دجواز قول يې کړی دی جمهورو علماء په سختو الفاظو رد کړی دی

دشيخ حمود بن عبدالله التويجري دحرمت فتوی

(١):لکه شيخ حمود بن عبدالله التويجري ددوی په رد کې رساله په نوم د تحريم التصوير او الاعلان بالنکير علی المفتونين بالتصوير ليکلي دی

دشيخ عبد الله بن محمد الطيار دحرمت فتوی

(٢):هم دارنګه دجامعة قصيم استاذ شيخ عبد الله بن محمد الطيار ددوی په رد کې رساله په نوم صناعة الصورة باليد مع بيان احکام التصوير الفوتوغرافي ليکلي دی

دمصر عالم شيخ ابوذر القلموني دحرمت فتوی

(٣): هم دارنګه دمصر عالم شيخ ابوذر القلموني رساله په نوم فتنة تصوير العلماء په نوم ددوی په رد کې ليکلي ده او دحرمت فتوی يې ورکړي دی

ثم حري بطلبة العلم تدارک هذه الفتنة اذتحريم التصاوير کان مستقرا بين اخواننا ثم في العقدالاخير اخذ هذاالمنکر يفشوويذيع حتی صار هو الاصل وصار المحق عازفا عن الانکاراجتنابا للذم فتنة تصوير العلما ء ص٥

Maktaba Tul Ishaat.com

(دعلماء هند دحرمت فتوى)

(مفتي علامة محمد شفيع رحمه الله په رد ،دعلامة سيد سليمان ندوي رحمه الله)

(۴):مفتي علامة محمد شفيع رحمه الله په رد ،دعلامة سيد سليمان ندوي رحمه الله چې دجواز قائل وو رساله په نوم التصوير لاحكام التصوير ليكلي ده چې په هغه كې دعلامة سيد سليمان ندوي رحمه الله دجواز له قوله رجوع ليكلي دى

علامة ابو الحسن ندوي رحمه الله دحرمت فتوى

(۵):علامة ابو الحسن الندوي رحمه الله په ماذا خسر العالم ص۲۱ كې ليكلي دي ان المسلمين في الهند متفقون على حرمة التصوير

دسعودي عربو دعلماء موقف دتصويرپه باره كې

(۶):دسعودي معتمده دارالافتاء اومركز علمي اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء دحرمت فتوى

القول الصحيح الذي دلت عليه الادلة الشرعية وعليه جماهير العلماء ان ادلة تحريم تصوير ذوات الارواح تضم التصوير الفوتو غرافي واليدوي مجسما او غير مجسم لعموم الادلة فتاوى الاسلامية ج۴ص۳۵۵

دسعودي عرب شيخ وليدبن راشد السعدان دحرمت فتوى

(۷):دسعودي عرب شيخ وليدبن راشد السعدان په خپله رساله كې چې په نوم حكم التصوير الفوتو غرافي ص۱۱ كې په رد دهغه ملايان چې دجواز قائلين دي سخت رد كړى دى او ددوى روايت يې شاذ او مرجوح بللى دى او راجح اومفتى به قول دحرمت دى

Maktaba Tul Ishaat.com

(دجمهور علماء شدت په تصوير کې)

علامه شيخ ابن باز رحمه الله فتوى دحرمت

(٨):علامه شيخ ابن باز رحمه الله په خپله فتاوى شيخ ابن باز ج۴ص۱۷۹ او ۱۸۹ کې سخت رد پرهغه چا کړی دی چې په شاذ او مرجوح قول عمل کوي د تصوير په باره کې

شيخ علامة محمد بن ابراهيم ال الشيخ فتوى دحرمت

(٩): شيخ علامة محمد بن ابراهيم هم دحرمت فتوى ورکړي ده او دمجوزين قول يې باطل بللی دی فتاوى شيخ محمد بن ابراهيم ج ص۱۳۴

(١٠): فتاوى اللجنة الدائمة ج۱ ص۴۵۹ رقم الفتوى ۱۹۷۸ ليکلي دي چې ذي الروح تصوير که په هرآله سره وي که هرقسم وي ګناه کبيره ده

علامة الشيخ عبدالرحمن بن فريان دحرمت فتوى

(١١): علامة الشيخ عبدالرحمن بن فريان دشمسي تصويردحرمت په باره کې تفصيلي بحث کړی دی

ولاتغترأيها المسلم بمن تنطع بمعسول الكلام وقام يحلل ويحرم بغير دليل وبرهان بل بمجرد الرأى والهذيان من بعض متعلمة هذه الأزمان وأجازالصور الضوئية وجعل المنع خاصا بماله أجسام سبحان الله من أين هذاالتفريق ولم يجي لا في سنة ولا قرأن فيجب على المسلمين انكار هذاالمنكر ولايجوز لهم السكوت ولا يغتر بفشوه ورواجه فان المنكر هوبحاله منكر كماهو في الشرع ولا يحلله كثرته ورواجه ولا محبة البعض وارتكابه (الدرالسنية ج۱۵ ص۲۳۴

(١٢): په أحسن الفتاوى ج۸ص۴۱۷ و۴۱۸ و۴۳۴ صفحو کې سخت په شدت سره دحرمت فتوى ورکړي ده

(١٣): په آپ کې مسائل اور انکا حل ج۷ ص۶۱ وص۶۲ وص۶۷ کې په شدت سره دحرمت فتوى ورکړي ده

Maktaba Tul Ishaat.com

(۱۴):دمجوزينو عجيب دليل : بعض خلګ وايې چې اوس تصوير ډير عام سوی دی يومحفل ورځخه خالي نه دی نو په کار دی چې دجواز لارورته پيدا سي افسوس: په حرمت تصوير رساله ص۲۶ کې يو عجيب خوندوررد ورباندي کړی دی وايې بيا خو نوډير حرام کارونه نن رواج سوي دي لکه شراب خوري موسقي بې پردګی نوکه که عاموالی اورواج يو مبيح وي نوبيا خو وتولو حرام کارنو ته لاروسنجوئ العياذ بالله تعالی فياللعجب،

(عکسي تصوير حرام دی)

(۱۵):دسعودي معتمده دارالافتاء اومرکز علمي اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء دحرمت فتوی

القول الصحيح الذي دلت عليه الادلة الشرعية وعليه جماهير العلماء ان ادلة تحريم تصوير ذوات الارواح تضم التصوير الفوتو غرافي واليدوي مجسما او غير مجسم لعموم الادلة فتاوى الاسلامية ج۴ص۳۵۵

دشيخ عبدالعزيز ابن باز رحمه الله فتوی

(۱۶):دشيخ عبدالعزيز ابن باز رحمه الله فتوی په فتاوی شيخ ابن باز ج۴ص۱۷۹؛

فقدجاء الأحاديث الكثيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحاح والمسانيد والسنن دالة على تحريم تصوير كل ذي روح آدميا كان او غيره وبماذكرنا في هذالجواب من الاحاديث وكلام أهل العلم يتبين لمريد الحق أن توسع الناس في تصوير ذوات الارواح في الكتب والمجلات والجرائد والرسائل خطا بين ومعصية ظاهرة

وقال في فتاوی شيخ ابن باز ج۵ص۱۳۳ لاريب أن اخراج المجلات والصحف اليومية وغيرها بدون تصوير هو الواجب لأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن المصورين وأخبرهم انهم اشدالناس عذابا يوم القيامة وهذايعم التصوير الشمسي والتصوير الذي له ظل ومن فرق فليس عنده دليل على التفرقة

Maktaba Tul Ishaat.com

دشيخ علامة عبدالله بن عقيل رحمه الله فتوى

(١٧): دشيخ علامة عبدالله بن عقيل رحمه الله فتوى په فتاوى الشيخ عبدالله بن عقيل رحمه الله ج٢ ص٥٥٠

وهذايعم تصوير كل مخلوق من ذوات الارواح من آدميين وغيرهم ولافرق أن تكون الصورة مجسدة او غير مجسدة وسواء أخذت بالآلة او بالاصباغ والنقوش اوغيرها لعموم الاحاديث ومن زعم ان الصورة الشمسية لا تدخل في عموم النهي وان النهي مختص بالصورة المجسمة وبماله ظل فهذا تفريق بغير دليل لان الاحاديث عامة في هذا ولم يفرق بين صورة وصورة وقدصرح العلماء بان النهي عام للصور الشمسية وغيرها كالامام النووي والحافظ ابن حجر وغيرهما

دشيخ علامة عبدالرزاق العفيفي رحمه الله تعالى فتوى

(١٨):دشيخ علامة عبدالرزاق العفيفي رحمه الله تعالى فتوى په

فتاوى شيخ عبدالرزاق العفيفي ص٢١١ أماالتصوير الشمسي لذوات الارواح فهو محرم وممنوع لأن فيه مضاهاة لخلق الله ولأن فاعله من أظلم الناس

دشيخ علامة محمد بن ابراهيم آل الشيخ رحمه الله فتوى

(١٩):دشيخ علامة محمد بن ابراهيم آل الشيخ رحمه الله فتوى

په فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن ابراهيم ج١ص١٣١ فان التصوير الشمسي وان لم يكن مثل المجسد من كل وجه فهو مثله في علة المنع وهي ابراز الصورة في الخارج بالنسبة الى المنظر ولهذا يوجد في كثير من المصورات الشمسية ماهو أبدع في حكاية المصور حيث يقال هذه الصورة فلان طبق الأصل والحاق الشي ء بالشيء لايشترط المساواة من كل وجه كماهو معلوم وهذا لو لم تكن الاحاديث ظاهرة في التسوية بينهما فكيف وقدجائت احاديث عديدة واضحة الدلالة في المقام وقد زعم بعض مجيزي

Maktaba Tul Ishaat.com

التصوير الشمسي انه نظير ظهور الوجه في المِرآة ونحوها من الصقيلات وهذا فاسد فان ظهورالوجه في المِرآة ونحوها شيء غير مستقر، وانما يرى بشرط بقاء المقابلة فاذافقدت المقابلة فَقَدَ ظهور الصورة في المِرآة ونحوها بخلاف الصورة الشمسية فانها باقية في الاوراق ونحوها مستقرة فالحاقها بالصورة المنقوشة باليد أظهر وأوضح وأصح من الحاقها بظهور الصورة في المِرآة ونحوها فان الصورة الشمسية وبدوالصورة في الأجرام الصقيلة ونحوها يفترقان في أمرين أحدهما الاستقرار والبقاء والثاني حصول الصورة عن عمل ومعالجة

وقال ايضا في فتاوى ورسائل شيخ ابراهيم ج١ص١٣٤وهذايعم تصوير كل مخلوق من ذوات الارواح من آدميين وغيرهم ولافرق بين أن تكون مجسدة او غير مجسدة وسواء أخذت بالآلة أو بالاصباغ اوالنقوش اوغيرها لعوم الاحاديث ومن زعم ان الصورة الشمسية لا تدخل في عموم النهي وأن النهى مختص بالصورة المجسمة وبماله ظل فزعمه باطل وقدصرح العلماء بأن النهى عام للصور الشمسية وغيرها كالامام النووي والحافظ ابن حجر رحمها الله وغيرهما

وقال ايضا فيها ج٧ص٣ الصور هى أحدمالايصح بيعه سواء الماخوذة بالشمسية هذه اونسج ولامنفعة فيها الا مطالعة الصور فحرم الله التصوير وابقائه واستعماله فلايجوز ذلک

وقال ايضا فيها ج٨ص٢٥ الصور سواء ممايمسک باليد وله ظل او الماخوذات باالالة اوالصبغ اوبالخياطة كلها جميعا داخلة في التغليظ في التصوير الواردفي الاحاديث والتصوير الشمسي أبلغ في المضاهاة

Maktaba Tul Ishaat.com

(د تصوير په مجوزينو باندي سخت رد علامة حمود بن عبدالله کړی دی)

لمافي تحريم التصوير . حمود بن عبدالله التويجري (ص: ٥٥)

وقد رأيت لأحد المفتين بجواز التصوير(وأما التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية الفورية التي لا يحتاج إلى عمل بيد فإن هذا لا بأس به لأنه لا يدخل في التصوير . والكلام على هذه الفتوى من وجوه :

أحدها : أن يقال إن بعض هذه الفتوى صحيح وبعضها باطل . فأما الصحيح منها فهو القول بأن التصوير باليد حرام وأنه من الكبائر ، وأما الباطل منها فهو زعمه أن التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية الفورية لا بأس به وأنه لا يدخل في التصوير

کوم ملايان چې وايي چې کوم تصوير په لاس جوړ سوی وي هغه حرام دی اوکوم چې په کيمره اخستل سوی وي هغه جائز دی)ددغه ملايانو په قول کې داخبره صحيح ده چې وايي تصوير چې په لاس جوړ سوي وي حرام دی ليکن دغه خبر باطله ده چې دوی وايي د کيمري تصوير جائز ده

الوجه الثاني : أن يقال إن الفتيا بجواز التقاط الصورة بالآلة فتيا بغير ثبت . وقد ورد التشديد في ذلك في الحديث الذي رواه الإمام أحمد وأبو داود بأسانيد جيدة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : « من أفتى بفتيا بغير علم كان إثم ذلك على من أفتاه » . ورواه الحاكم في مستدركه بنحوه وقال : صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي في تلخيصه . وإذا علم هذا فليعلم أيضًا أنه ليس في الكتاب ولا في السنة ما يدل على إباحة التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية ، بل كل ذلك من الفتيا بغير ثبت وعلى المفتي إثم من عمل بفتياه كما تقدم النص على ذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه

Maktaba Tul Ishaat.com

خلاصه كومو ملايانو چې دكيمري دتصوير جوازوركړيده هغه فتوى بغير علم ده چې ګناه به پرمفتي وي

الوجه الثالث : أن يقال إن الفتيا بجوازالتقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية زلة من الزلات التي تهدم الإسلام . وقد روي عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه كان يتخوف على أمته من زلات العلماء . رواه الطبراني في الصغير عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : « إني أخاف عليكم ثلاثًا ، وهن كائنات : زلة عالم ، وجدال منافق بالقرآن ، ودنيا تفتح عليكم » . وروى الطبراني أيضًا في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : « أخاف على أمتي ثلاثًا » وذكر منها زلة العالم . (وشبه الحكماء زلة العالم بانكسار السفينة لأنها إذا غرقت غرق معها خلق كثير) . قال : (وإذا صح وثبت أن العالم يزل ويخطئ لم يجز لأحد أن يفتي ويدين بقول لا يعرف وجهه) . انتهى

خلاصه چې كومو ملايانو جوازوركړى ده دادزلة العالم ځخه ده چې دااسلام نړوي

الوجه الرابع : أن يقال : إن القول بجواز بعض أنواع التصوير دون بعض كتصوير اليد وحدها أو الرأس وحدها والتقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية قول محدث في الإسلام وقد ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » . رواه الإمام أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من حديث عائشة رضي الله عنها .قال النووي في (شرح مسلم) : قال أهل العربية الرد هنا بمعنى المردود ومعناه فهو باطل غير معتد به

قلت : ومن المنهيات تصوير ذوات الأرواح بأي طريق كان عمل تصويرها إذ لا فرق بين إيجاد الصورة باليد وبين إيجادها بالآلة وعلى هذا فإنه يجب المنع منها على وجه العموم وردّ الفتيا بإباحة بعضها عملاً بأمر النبي – صلى الله عليه وسلم – برد المحدثات التي ليس عليها أمره .

خلاصه كومو ملايانو چې جوازوركړى ده داپه دين كې نوى كار دى اوهغه مردود ده

Maktaba Tul Ishaat.com

الوجه الخامس : أن يقال إن القول بجواز التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية مخالف للأحاديث الثابتة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – في النهي عن التصوير والتشديد فيه على وجه العموم الذي يشمل جميع الصور لذوات الأرواح سواء كانت الصور لها كاملة أو ناقصة ففيها أبلغ رد على هذا القول الباطل وقد جاء فيها النهي عن الصور في البيت وعن صناعة الصور على وجه العموم الذي يشمل التصوير باليد والتصوير بالآلة الفوتوغرافية ، ويشمل الصور التامة وغير التامة

دجواز قول له دډيراحاد ثوسره تكر ده اوباطل قول ده.

الوجه السادس : أن يقال إذا علم ما في القول بجواز التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية من المخالفة للأحاديث الدالة على المنع من التصوير على وجه العموم فليعلم أيضًا أن هذا القول الباطل داخل في عموم قول الله تعالى : ؟ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاء شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَن بِهِ اللَّهُ ؟ . وهذه الآية وإن كانت نازلة في توبيخ المشركين على العمل بالدين الذي لم يأذن به الله فهي تتناول بعمومها من تشبه بهم من المتسرعين إلى الفتيا بما لم يأذن به الله وما هو مخالف للكتاب أو السنة . وتتناول أيضًا العاملين بالفتاوى المخالفة للكتاب أو السّنة . فليحزر المتسرعون إلى الفتيا بغير ثبت من الدخول في عموم الآية الكريمة ، وليحذر من ذلك العاملون بفتاوى المتسرعين إلى الفتيا بغير ثبت

الوجه السابع : أن يقال إن القول بجواز التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية صريح في تحليل ما حرمه الله على لسان رسوله – صلى الله عليه وسلم – من التصوير . وقد نهى الله عن التحليل والتحريم بمجرد الرأي فقال : ؟ وَلا تَقُولُواْ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُواْ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ ؟ . قال ابن كثير في الكلام على هذه الآية : (ويدخل في هذا كل من ابتدع بدعة ليس له فيها مستند شرعي أو حلل شيئًا مما حرم الله أو حرم شيئًا مما أباح الله بمجرد رأيه وتشهيه) . انتهى .

Maktaba Tul Ishaat.com

الوجه الثامن : أن يقال إن كثيرًا من العوام وأشباه العوام من ذوي الجهل المركب قد افتنوا بالفتوى بجواز التصوير بالآلة الفوتوغرافية وعملوا بها . وعلى هذا فإنه يخشى على المفتي بذلك أن يكون داخلاً في عموم قول الله تعالى : ؟ لِيَحْمِلُواْ أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا سَاء مَا يَزِرُونَ ؟ . وفي عموم قول النبي – صلى الله عليه وسلم – : « ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئًا » . رواه الإمام أحمد وأهل السنن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وصححه أيضًا ابن حبان . وقد تقدم حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : « من أفتى بفتيا غير ثبت فإنما إثمه على من أفتاه » . فليتأمل المفتي بجواز التصوير بالآلة الفوتوغرافية ما جاء في الآية والحديثين وليتق الله في نفسه وفيمن يعمل بفتياه ، وليحذر أن يكون له نصيب وافر مما جاء في الآية والحديثين .

الوجه التاسع : أن يقال إن التفريق بين التصوير باليد والتصوير بالآلة الفوتوغرافية ، وجعل الأول حرمًا والثاني مباحًا ، تفريق بين متماثلين في الاسم والحكم لأن كلاً من النوعين يسمى تصويرًا ، وكل منهما داخل في عموم الأحاديث الدالة على تحريم التصوير والتشديد فيه . وليس على التفريق بينهما دليل شرعي البتة ، وإنما هو مبني على الرأي الناشئ عن فساد التصوير ، وما كان بهذه المثابة فإنه يجب إطراحه ورده على قائله .

الوجه العاشر : أن يقال إن العلة في تحريم التصوير هي المضاهاة بخلق الله – أي التشبيه بخلقه كما تقدم النص على ذلك في حديث عائشة ، رضي الله عنها ، ولا يخفى على عاقل أن التصوير بالآلة الفوتوغرافية أشد مضاهاة بخلق الله من التصوير باليد فيكون التصوير بالآلة الفوتوغرافية أشد تحريمًا من التصوير باليد لما فيه من مزيد المطابقة بين الصورة والمصور .

Maktaba Tul Ishaat.com

الوجه الحادي عشر : أن يقال إذا علم أن العلة في تحريم التصوير هي المضاهاة بخلق الله فهل ينكر المردود عليه وجود المضاهاة في التصوير بالآلة الفوتوغرافية ، أم يعترف بوجودها فيه ، فإن أنكر وجودها فيه فتلك مكابرة لا تصدر من رجل يخاف الله ويتقيه ، ولا من رجل له أدنى مسكة من عقل . وإن اعترف بوجودها فيه فقد خصم نفسه بنفسه ، وعليه حينئذ أن يرجع عن قوله الباطل ويعترف بخطئه

.

الوجه الثاني عشر : أن يقال إن كلا من التصوير باليد والتصوير بالآلة الفوتوغرافية لا يتم إلا بعمل الإنسان فيه فأما التصوير باليد فإنه لا بد فيه من وجود أربعة أشياء وهي القلم والحبر والورق أو ما يقوم مقامه من الأشياء التي تقبل التصوير ، والرابع عمل المصور بيده فإذا عدم واحد من هذه الأشياء الأربعة لم يوجد التصوير باليد

الوجه الثالث عشر : أنه قد ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال : « أشد الناس عذابًا عند الله يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله » . وقد تقدم هذا الحديث في أول الكتاب وهو يشمل بعمومه تصوير البدن كاملاً وتصوير بعض أجزاه لأن المضاهاة بخلق الله موجودة في تصوير البدن وتصوير بعض أجزائه ، وكذلك قد ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال : « يقول الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي » الحديث .

الوجه الرابع عشر : أن يقال قد ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : (الصورة الرأس فإذا قطع الرأس فليس هي صورة) وعن عكرمة نحوه . وقد تقدم ذلك في أول الكتاب ، وقال أبو داود : سمعت أحمد يقول : الصورة الرأس ويدل لهذا القول ما تقدم في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن جبريل قال للنبي – صلى الله عليه وسلم – : « مُرْ برأس التمثال الذي بالباب فليقطع فيصير كهيئة الشجرة ففعل رسول الله – صلى الله عليه وسلم – » . فهذا يدل على أن تصوير الرأس غير جائز ، وفيه رد على من أجاز تصويره .

Maktaba Tul Ishaat.com

فإن قيل : إن جبريل إنما أمر بقطع الرأس وحده ولم يأمر بإتلاف بقية الصورة فدل ذلك على جواز تصوير أجزاء البدن سوى الرأس .

فالجواب أن يقال : إنما يجوز ترك الصورة التي ليس فيها رأس إذا كانت فيما يوطأ ويداس أو يتكأ عليه . فأما تصوير ذلك ابتداء فليس على جوازه دليل وعموم الأحاديث في النهي عن التصوير والتشديد فيه تتناول تصوير بعض أجزاء البدن . وقد تقدم كلام العلماء في تحريم صناعة الصور فليراجع ذلك في الفائدة الثالثة من فوائد الأحاديث التي تقدم ذكرها في أول الكتاب .

الوجه الخامس عشر : أنه لو طلب من المفتي أن يبرز دليلاً من الكتاب أو السنة ينص على جواز تصوير بعض أجزاء البدن كاليد أو الرأس أو ينص على جواز التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية لما وجد إلى الدليل سبيلاً .

. الوجه السادس عشر : أن يقال لو أن أحداً من الناس قال : إن الخمر التي قد عصرت باليد حرام وكبيرة من الكبائر وأن الخمر التي قد عصرت بالآلة المعدَّة لاعتصار الخمر لا بأس بها وإن كانت أشد إسكارًا من التي قد عصرت باليد لما كان هناك فرق بين قوله وبين قول المفتي إن التصوير باليد حرام وكبيرة من الكبائر وأن التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية لا بأس به . إذا كان من المعلوم عند كل عاقل له أدنى علم وفهم أن العلة في تحريم الخمر هي الإسكار ، وأنه لا فرق بين الخمر التي قد عصرت باليد وبين الخمر التي قد عصرت بالآلة ، وأن ما كان منها أشد الإسكار كان أشد تحريمًا ، فكذلك من المعلوم أيضًا أن العلة في تحريم التصوير هي المضاهاة بخلق الله أي التشبيه بخلقه – كما تقدم النص على ذلك في حديث عائشة رضي الله عنها . وعلى هذا فإنه كلما كان التصوير أشد في المضاهاة بخلق الله كان أشد تحريمًا مما هو دونه في المضاهاة ، ولا يخفى على ذي عقل سليم أن التقاط الصورة بالآلة الفوتوغرافية أشد في المضاهاة بخلق الله من التصوير باليد فيكون أشد تحريمًا من التصوير باليد . ومن خالف في هذا فإنما أتي من قلة علمه وقصور فهمه .

Maktaba Tul Ishaat.com

دسعودي عرب علماء كرام باربار د تصوير په باره كې ډير شدت كړى دى

(٢٠):دسعودي عرب علماء كرام باربار د تصوير په باره كې ډير شدت كړى دى په اللجنة الدائمة ج١ص ٤٧٣ رقم الفتوى ٣٣٧٤

التصوير الفوتو غرافي الشمسي من انواع التصوير المحرم فهو والتصوير عن طريق النسيج والصبغ بالألوان والصورالمجسمة سواء في الحكم ، والاختلاف في وسيلة التصوير وآلته لايقتضي اختلافا في الحكم وظهور صورتي في مجلتي "المجتمع"والاعتصام"مع فتوي في أحكام الصيام ليس دليلا على اجازتي التصوير ولاعلى رضاي به فاني لاأعلم بتصويرهم لي

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ص ٤٦٦ رقم الفتوى ٤٥١٣

وليس التصوير الشمسي مجرد انطباع بل عمل بآلة ينشأعنه الانطباع فهو مضاهاة لخلق الله بهذه الصناعة الآلية ثم النهي عن التصوير عام لمافيه من مضاهاة خلق الله تعالى والخطر على العقيدة والأخلاق دون نظر الى الآلة والطريقة التي يكون بها التصوير

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ص ٤٥٩ رقم الفتوى ١٩٧٨

التصوير الشمسي للأحياء من انسان أو حيوان والاحتفاظ بهذه الصور حرام بل هو من الكبائر لما ورد في ذلک من الاحاديث الصحيحة المتضمنة للوعيد الشديد والمنذرة بالعذاب الأليم للمصورين ومن اقتنى هذه الصور ولمافي ذلک من التشبه بالله في خلقه للأحياء ولانه قديكون ذريعة الى الشرک كصور العظماء والصالحين أوبابا من أبواب الفتنة كصور الجميلات والممثلين والممثلات والكاسيات العاريات

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ص ٤٦٢ رقم الفتوى ٣٢٤٧

تصوير ذوات الارواح حرام سواء مجسما اوشمسيا اونقشا بيد أوآلة لعموم أدلة تحريم التصوير

Maktaba Tul Ishaat.com

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ ص٤٧٠ رقم الفتوى ٢٢٢

كما أن الأدلة وردت في لعن المصورين وتوعدهم بالنار في الدار الآخرة فكذلك الذي يقدم نفسه من أجل أخذ صورة لما داخل في ذلك ولا يدخل في ذلك من اقتضت الضرورة أن يأخذ صورة له

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ ص٤٨٠ رقم الفتوى ٩٣٤٩

تصوير ذوات الارواح حرام مطلقا لعموم الاحاديث التي وردت في ذلك وليست ضرورية للتوضيح في الدراسة بل هي من الأمور الكمالية لزيادة الايضاح وهناك وغيرها من وسائل الايضاح يمكن الاستغناء بها عن الصور في تفهيم الطلاب والقراء وقد مضى على الناس قرون وهم في غنى عنها في تعليم والايضاح وصاروا مع ذلك أقوى منا علما وأكثر تحصيلا وماضرهم ترك الصور في دراستهم

اوپه بل ځای کې ليکې د اللجنة الدائمة ج١ ص٤٨٤ رقم الفتوى ٢٣٩٦

تصوير الأحياء حرام بل من كبائر الذنوب سواء اتخذ المصور ذلك مهنة له أم لم يتخذ مهنة وسواء كان التصويرنقشا أم رسما بالقلم ونحوه أم عكسا بالكاميرأونحوها من الآلات أم نحتا لأحجار ونحوها وسواء كان ذلك للذكري أم لغيرها

اوپه بل ځای کې ليکې «فتاوى اللجنة الدائمة - المجموعة الأولى» (١/ ٦٦٠):

«ما حكم تصوير الصور الشمسية للحاجة أو للزينة؟

ج٣: تصوير الأحياء محرم إلا ما دعت إليه الضرورة كالتصوير من أجل التابعية وجواز السفر، وتصوير المجرمين لضبطهم ومعرفتهم ليقبض عليهم إذا أحدثوا جريمة ولجأوا إلى الفرار، ونحو هذا مما لا بد منه»

Maktaba Tul Ishaat.com

دشيخ علامة محمد علي الصابوني دحرمت فتوى في «روائع البيان تفسير آيات الأحكام» (٢/ ٤١٥):

حكم التصوير الفوتوغرافي

يرى بعض المتأخرين من الفقهاء أن التصوير الشمسي (الفوتوغرافي) لا يدخل (دائرة التحريم) الذي يشمله التصوير باليد المحرّم،

أقول: إن التصوير الشمسي (الفوتوغرافي) لا يخرج عن كونه نوعاً من أنواع التصوير، فما يخرج بالآلة يسمّى (صورة) ، والشخص الذي يحترف هذه الحرفة يسمى في اللغة والعرف (مصوّراً) فهو وإن كان لا يشمله النص الصريح، لأنه ليس تصويراً باليد، وليس فيه مضاهاة لخلق الله، إلاّ أنه لا يخرج عن كونه ضرباً من ضروب التصوير، فينبغي أن يقتصر في الإباحة على (حدّ الضرورة)

دشيخ علامة صالح الفوزان رحمه الله فتوى

لايجوز اقتناء الصور لذوات الارواح الا الصور الضرورية كصور حفيظة والبطاقة الشخصية ورخصة القيادة وما عداها من الصورفلايجوز اقتناءه للعب والاطفال أولأجل تعليمهم لعمومات النهي عن التصوير واستعماله وهناک لعب الأطفال كثيرة من غير الصور وهناک وسائل التعليم من غير الصور ومن أجاز اقتناء الصور للعب والأطفال فقوله مرجوح المنتقى :٢٠٣/٣

بل ئاى ليكي

لايجوز شراء الملابس التي فيها صور ورسوم ذوات الارواح من الآدميين أو البهائم أوالطيور لانه يحرم التصوير واستعماله للأحاديث الصحيحة التي تنهى عن ذلک وتتوعد عليه بأشد الوعيد فقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصورين وأخبرهم أنهم اشد الناس عذابا يوم القيامة فلايجوز لبس الثوب الذي فيه الصورة ولايجوز

Maktaba Tul Ishaat.com

الباسه الصبي الصغير والواجب شراء الملابس الخالية من الصور وهي كثيرة المنتقى ٢٠٣/٣:

دمصري عالم شيخ ابوذر قلموني فتوى

فتنة تصوير العلماء ص٤٦ ان التفريق بين الصور التي ورد تحريمها في النصوص وبين هذه الصور بان هذه موجات الالكترونية تفريق بوصف ملغى لا اعتبارلهافي الشرع

دمصر جامع الازهر فتوى

ان تصوير ذي روح حرام سواء كانت كبيرة أوصغيرة في ثوب أو بساط او درهم أوحائط اوغيرها فتاوى الازهر ٢٣٠/٧

دشيخ محمد صالح فتوى

الأصل في تصوير كل مافيه روح من الانسان وسائر الحيوانات لانه حرام سواء كانت الصور مجسمة أم مرسوما على ورق أوقماش أو جدران ونحوها أم كانت صورا شمسية ملتقطة من الكاميرا:فتاوى اسلام ٣٠٦/١

من المنكرات التي تقع في الأفراح تصوير النساء وهو محرم سواء كان هذالتصوير بواسطة الفيديو أو بالة التصوير والتصويربالفيديو أشد قبحا واثما

(فوټو ګرافي او دعلماء هند فتوى وي)

(مفتي عزيز الرحمن صاحب فتوى)

اول دد رالعلوم ديوبند قديم كتاب امداد المفيين ص٩٩٤ کې دحرمت فتوى ورکړي ده که په هره الته سره وي

(مفتي اعظم مفتي كفايت الله صاحب دحرمت فتوى)

دوم مفتي اعظم مفتي كفايت الله صاحب دحرمت فتوى ورکړي ده د تصوير که په هره آلته سره وي (بيس بړي مسمان ص٤٤٤

Maktaba Tul Ishaat.com

(حكيم الامة علامة اشرف علي التهانوي رحمه الله دحرمت فتوى)

دريم حكيم الامة علامة اشرف علي التهانوي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده اوکوم علماء چې د کيمري او دنورو تصويرانو فرق کوي پرهغه يې سخت رد کړي دی (امداد الفتاوى ٤/٢٥٣ اصلاح الرسوم ص٣١

(مفتي اعظم پاکستان علامة محمد شفيع رحمه الله دحرمت فتوى)

څلرم:(مفتي اعظم پاکستان علامة محمد شفيع رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده که په هره الته سره وي فتاوى دارالعلوم ديوبند ١/٧٤٢/ جواهر الفقه ٣/٢٢٣

(محدث عظيم علامة محمد ادريس کاندهلوي رحمه الله دحرمت فتوى)

محدث عظيم علامة محمد ادريس کاندهلوي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده اوپرهغه چاچې د کيمري تصوير حرام نه بولي په سختو الفاظو رد کړي دي (التعليق الصبيح شرح مشکوة المصابيح ٥/٤

(علامة شبيرأحمد علي رحمه الله دحرمت فتوى)

علامة شبيرأحمد علي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده او پرمجوزينو يې سخت رد کړی ده (حاشية بهشتي زيور مکمل مدلل چهتا حصه /ص٤

(حكيم الاسلام حضرت قاري طيب رحمه الله فتوى)

حکيم الاسلام حضرت قاري طيب رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده(مجالس حکيم الاسلام :٢٠٣

(مفتي عبدالقادر فرنګي محلي دحرمت فتوى)

(مفتي عبدالقادر فرنګي محلي دحرمت فتوى ورکړي ده اوګناه کبيره يې ورته ويلې ده (فتاوى فرنګي محل موسوم به فتاوى قادريه ص ٦٣

Maktaba Tul Ishaat.com

(فقيه الامة علامة مفتي محمود حسن ګنګوهي رحمه الله دحرمت فتوى)

فقيه الامة علامة مفتي محمود حسن ګنګوهي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده (فتاوى محمودية ١٩/ ٤٦٩

(علامة مفتي رشيد أحمد لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى)

علامة مفتي رشيد أحمد لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده (احسن الفتاوى ٤٣٧/٨

(علامة مفتي يوسف لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى)

علامة مفتي يوسف لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده (آپ کې مسائل اور انکا حل ٦٠/٧:

علامة مفتي نظام الدين اعظمي رحمه الله دحرمت فتوى

علامة مفتي نظام الدين اعظمي رحمه الله مفتي دارالعلوم ديوبند دحرمت فتوى ورکړي ده (منتخاب نظام الفتاوى : ص٣٧١/٣٧٢

(شيخ التفسير علامة أحمد علي لاهوري رحمه الله دحرمت فتوى)

شيخ التفسير علامة أحمد علي لاهوري رحمه الله دحرمت فتوى ورکړي ده (خطبات لاهوري ٢٨٤/٢/ ٢٨٥:

(علامة محمد سليم الله خان صاحب دحرمت فتوى)

علامة محمد سليم الله خان صاحب دحرمت فتوى ورکړي ده د ټلويژن ويډيو کمپيوټر وغيره په نزد دجمهور (کشف الباري ١٢/ ٢٣٤/٢٣٥

د علامة مفتي مظفر حسين رحمه الله فتوى

د علامة مفتي مظفر حسين رحمه الله فتوى ورکړي ده (جامع الفتاوى ٦١٧/١

Maktaba Tul Ishaat.com

(شيخ مفتي تقي عثماني حفظه الله فتوى)

شيخ مفتي محمد تقي عثماني حفظه الله په فقهي مقالات ۱۳۰/۴ فتاوى شيخ الاسلام ۴۳۸/ /درس ترمذي ۳۵۰/۳۴۹/۵ دفتوى خلاصه داده چې راجح قول دحرمت ده که په هره آله سره وي ځان ورځخه ساتل ضروري ده

هم دارنګه نصر الباري ۱۰۵/۱۱ کتاب الفتاوى ۱۶۹/۱۶۷/۶ حبيب الفتاوى ۲۴۱/۲ ايضاح المشکات ۵۶۲/۲ اسلامي فقه ۳۸۰/۲

(دشيخ عبد الحميد الحماسي الکابلي حفظه الله د تصوير دحرمت فتوى في تحقيقات الحماسي ص۲۱۲)

محترمو: مسلمانانو تصوير دذي الروح حرام ده مطلقا که ظلي وي يعني جوهري وي لکه دلرګی څخه جوړ کړي چې لمرته کښيښودل شي سيوری لرونکی وي او که غير ظلي وي لکه پر کاغذ وغيره او که د کيمري وي او که دموبائل وي او که دبل شي په واسطه وي

قال العلامة الشيخ عبدالحميد الحماسي الکابلي في تحقيقات الحماسي ص۲۷۳ باللغة الافغاني مانصه

په دي باندي دعلماء اتفاق دی چې د تصوير جوړول ګناه کبيره ده خو تصويرونه پر دوه ډوله دي يو ډول هغه تصويرونه دي چی هغه ظلي وي يعني معنی داچې سيوری لري اوبل ډول هغه تصويرونه دي چې هغه ظلي يعني چې سيوری نه لري سيوری لرونکي هغه تصويرونه دی چې جوهر وي دبيلګي په ډول له لرګی يا کوم بل شي څخه جوړ شوی وي نودا ډول تصوير چې کله لمرته کښيښودل شي نوسيوری لري چې په دي باندي څلور ومذاهبو اود ټولي نړي دعلماء اتفاق دی چې داډول تصويرونه ناروا او حرام دي

اوهغه تصويرونه چې هغه سيوری نه لري دبيلګي په توګه چې په ديوال کاغذ ياهم پرده باندي جوړ شوی وي داډول تصوير عرض ده قائم بالغير وي په دي اړه دعلماء اختلاف دی مالکي مذهبه علماء دي په جواز قائل دي خواحناف شوافع حنابله او غير مقلدين داډول تصويرونه هم حرام ګڼي بعضي مالکي مذهبه علماء وايي چې غير ذي الظل تصويرونه جواز لري خو په دوی کې هم محققين علماء وايي چې غير ذي الظل تصويرونه هم حرام دي

Maktaba Tul Ishaat.com

چې مالکيه وو کې محققين علماء لکه علامه زرقاني علامه دسوقي علامه صاوي ددي په حرمت فتوى کړې ده هم دارنګه علامه دردير هم په شرح الکبير کې ددي په اړه دحرمت فتوى ورکړې ده

مجوزين علماء دخپلې مدعى لپاره له يوه حديث استدلال کوي چې هغه حديث په ترمذي شريف کې روايت شوى ده هغه دا چې عبيدالله بن عبدالله بن عتبه بن مسعود وايي چې حضرت ابوطلحه الانصاري مريض وو خونو موړى وايي چې زه ابوطلحه الانصاري ته ورغلم هلته حضرت سهل بن حنيف هم ناست ؤو چې دي وخت کې يوبل سړى راغلى چې دهغه په زير پراني کې تصويرونه وو هغه اراده وکړه چې خپله زيرپراني وباسي

حضرت سهل ورته وويل چې ولي تالـه نبي کريم صلى الله عليه وسلم نه دي اوريدلى چې الا ماکان رقما في الثوب يعني هغه تصويرونه پرواه نه لري چې هغه نقش وي هغه ورته وويل چې ستا خبره سمه ده داحديث يه په موطائينو کې هم ليکلى ده اوبيا يې ليکلي دى چې اسناد هذا الحديث اسناد صحيح ددغه حديث عبارت داده

لمافي جامع الترميذي ج٢ص٣٠٥

١٧٥٠ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا مَعْنٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ يَعُودُهُ، قَالَ : فَوَجَدْتُ عِنْدَهُ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ، قَالَ : فَدَعَا أَبُو طَلْحَةَ إِنْسَانًا يَنْزِعُ نَمَطًا تَحْتَهُ، فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ : لِمَ تَنْزِعُهُ ؟ فَقَالَ : لِأَنَّ فِيهِ تَصَاوِيرَ، وَقَدْ قَالَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ عَلِمْتَ. قَالَسَهْلٌ : أَوَلَمْ يَقُلْ : " إِلَّا مَا كَانَ رَقْمًا فِي ثَوْبٍ " ؟ فَقَالَ : بَلَى، وَلَكِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِي. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ حكم الحديث: صحيح

خو دمجوزينو ددليل جواب په تحفة الاحوذي کې سوى ده چې هغه تصوير دذي الروح نه وو اوداسي نور جوابونه يې سوي دي

قلت وقال في تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي قوله : (يعوده) أي لعيادته في مرضه (فوجد عنده) أي عند أبي طلحة (سهل بن حنيف)

Maktaba Tul Ishaat.com

بصيغة التصغير (ينزع نمطا تحته) أي ليخرج نمطا كان تحته ، والنمط بفتح النون والميم وهو ظهارة الفراش وقيل ظهر الفراش ، ويطلق أيضا على بساط لطيف له خمل يجعل على الهودج وقد يجعل سترا (لم تنزعه) أي لأي سبب تخرجه من تحتك (لأن فيها) وفي رواية مالك في الموطأ : لأن فيه بتذكير الضمير وهو الظاهر أي في ذلك النمط (ما قد علمت) أي من أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة (إلا ما كان رقما) بالفتح أي نقشا.

قال النووي : يحتج به من يقول بإباحة ما كان رقما مطلقا ، وجوابنا وجواب الجمهور عنه أنه محمول على رقم على صورة الشجر وغيره مما ليس بحيوان ، وقد قدمنا أن هذا جائز عندنا انتهى . وقال الحافظ في الفتح : قال ابن العربي : حاصل ما في اتخاذ الصور أنها إن كانت ذات آجام حرم بالإجماع ، وإن كانت رقما فأربعة أقوال . الأول : يجوز مطلقا على ظاهر قوله في حديث الباب : إلا رقما في ثوب ، الثاني : المنع مطلقا حتى الرقم ، الثالث : إن كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم ، وإن قطعت الرأس أو تفرقت الأجزاء جاز ، قال : وهذا هو الأصح . الرابع : إن كان مما يمتهن جاز ، وإن كان معلقا لم يجز انتهى وقد حكم ابن عبد البر على القول الثالث بأنه أعدل الأقوال كما في التعليق الممجد (قال بلى) أي قد قال ذلك (أطيب لنفسي) أي أطهر للتقوى واختيار الأولى . واستدل بهذا الحديث على أن التصاوير إذا كانت في فراش أو بساط أو وسادة فلا بأس بها

.قال محمد في موطئه بعد رواية هذا الحديث ما لفظه : وبهذا نأخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط أو فراش يفرش أو وسادة فلا بأس بذلك إنما يكره من ذلك في الستر وما ينصب نصبا ، وهو قول أبي حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى . قلت : في الاستدلال بهذا الحديث على هذا المطلوب نظر من وجهين : الأول أن المراد بقوله : إلا ما كان رقما في ثوب تصوير غير الحيوان جمعا بين الأحاديث كما صرح به النووي ، والثاني أنه لو كان المراد مطلق التصاوير سواء كانت للحيوان أو لغيره لزم أن يكون اتخاذ التصاوير

Maktaba Tul Ishaat.com

كلها جائزا سواء كانت في الستر أو في ما ينصب نصبا أو في البساط والوسادة لأنه مطلق ليس فيه تقييد بكونها في البساط أو غيره وهو كما ترى .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك في الموطأ

دوهم جواب

خوداحديث دجمهورو،لهلوري رد شوى ده ځكه چې حضرت عائشه وايي چې يوه ورځ ماخپلي كوټي ته پردي اچولي وي په هغو پردوكې تماثيل وه كله چې رسول الله صلى الله عليه وسلم كورته راغلى رنګ يې متغير سو هغه پردي يې راوشكولي اودوهم جمهور علماء وايي چې داخو نقش وه كه چېري غير ذي الظل تصوير جائزواى نوولي نبي كريم صلى الله عليه وسلم داپردي راشكولي له دي ځخه څرګنديږي چې نقش هم حرام دى ياداچې هغه مخكنى حديث په دي حديث منسوخ دى ياداچې هغه زير پراني كې چې كوم عكسونه وو هغه دغير ذي الروح تصويرونه وو لنډه داچې پردي ډول تصويرو پرحرمت باندي دعلماء اجماع ده لكن دغير ذي الروح تصويرنه ورځخه مستثنى دي ديادوني وړه چې كوم كور كې چې دذي الروح تصويرونه وي له هغه ځخه سركاټ كړل شي بيايې حكم دغيرذي الروح ده

لمافي المشكوة المصابيح ج٣ ص٣٨٦حَدَّثَنَا سُوَيْدٌ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُجَاهِدٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَاأَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " أَتَانِي جِبْرِيلُ، فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أَتَيْتُكَ الْبَارِحَةَ، فَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَكُونَ دَخَلْتُ عَلَيْكَ الْبَيْتَ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ ؛ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فِي بَابِ الْبَيْتِ تِمْثَالُ الرِّجَالِ. وَكَانَ فِي الْبَيْتِ قِرَامُ سِتْرٍ فِيهِ تَمَاثِيلُ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبٌ، فَمُرْ بِرَأْسِ التِّمْثَالِ الَّذِي

Maktaba Tul Ishaat.com

بِالْبَابِ فَلْيُقْطَعْ، فَلْيُصَيَّرْ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ، وَمُرْ بِالسِّتْرِ فَلْيُقْطَعْ، وَيُجْعَلْ مِنْهُ وِسَادَتَيْنِ مُنْتَبَذَتَيْنِ يُوطَآنِ، وَمُرْ بِالْكَلْبِ فَيُخْرَجْ ". فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ ذَلِكَ الْكَلْبُ جَرْوًا لِلْحَسَنِ، أَوِ الْحُسَيْنِ تَحْتَنَضَدٍ لَهُ، فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ.حكم الحديث: صحيح

(په أحكام التصوير في الفقه الاسلامي کې عجيب تحقيق کړی دی)

په احكام التصويرفي الفقه الاسلامي ص۳۱۴ کې يوعجيب تحقيق کړی ده چې هلته له زيات تحقيقه وروسته دموبائل کيمري په تصوير کې اول دوه قوله ذکره کړي دي اول قول دحرمت بيايې دهغه دليلونه ذکر کړي دي اوبعد کې دجواز قول ذکر کړی دی او دهغو ضعيف اوکمزوي دليلونه ذکر کړي دي او وروسته يې پرهغه دليلواعتراضونه کړي دي اوسخت رد يې باندي کړی دی اوروسته يې په دغه دوو قولو کې راجح قول ذکر کړی دی چې راجح اومفتی به قول دحرمت دی اوبيا يې پر خپله ترجيح دليلونه ذکر کړي دي چې اوس زه صرف د ترجيح عبارت رانقلوم

بعد عرض القولين في هذه المسئلة وماتعلق بها يظهرلي أن الراجح هو القول الاول ، والذي يقتضي بتحريم التصوير الفوتوغرافي الخ (أحكام التصوير في الفقه الاسلامي ص ۳۴۱

﴿دهغه شيانو استعمال چې په هغه کې تصويرونه وي﴾

کـه څوک يوداسي شی استعماله وي چې په هغه کې تصويرونه وی دبيلګې په ډول کالي جای نماز بالښت توشکه فرش اوداسي نور دابه له دوحالتو نو خالي نه وي يابه داسي شی وی چې دهغه اهانت اوسپکوالی نه کيږي لکه ديوال يا پرده کې تصوير دا په شريعت کښی جواز نه لري

کذافی اوجزالمسالک للعلامة زکريا کاندهلوي تحفة الاحوذي للعلامة عبدالرحمن مباركپوري فتح الباري للعلامة ابن حجر عمدة القاري للعلامة

Maktaba Tul Ishaat.com

عيني تعليق الممجد للعلامة عبدالحى اللكنوي وايضا الفتح الرباني للعلامة الشوكاني رحمهم الله تعالى

اوهغه شيان چې دهغو اهانت کيږي لکه فرش توشکه بالښت يا داسي نور په دي کې تصوير جائز ده

﴿چې تصوير وي هغه کورته درحمت ملائکې نه ورځي﴾

ديادوني وړ ده): چې په ممتهن شي باندي خو تصوير جائز ده خو هغه کورته کوم کې چې تصوير ده ملائکې ورځي او که نه؟ په دي اړوند علامة زکريا کاندهلوي رحمه الله تعالى په اوجز المسالک کې ليکلي دي چې په دي اړه د علماء دوي ټوټي دي يوه طرف ته امام خطابي او قاضي عياض المالکي دي اوبل طرف ته علامه ابن حجر او علامه نووي دی امام خطابي او قاضي عياض وايي چې په کوموصورتو کې چې سپی مستثنی ده په هغو صورتو کې تصوير هم مستثنی ده خو امام نووي وايي چې منعه عامه ده نومورې ليکلي دي چې موږ دامنو چې په شرع کې په څوصورتو کې دسپي ساتل جائز دي او په هغه شي چې دهغه سپکوالی کيږي تصوير جواز لري خو هلته درحمت ملائکه نه ورځي

کذافي المنهاج للعلامة نووي علامه قرطبي علامه ابن حجر او علامه علي القاري هم دامام نووي رأيه غوره کړي ده تقريبا د دنيا د جمهورو علماء دامذهب دی چې هرهغه تصوير چې دهغه اهانت کيږي په شرعه کې جائز دی همدارنګه دسپي ساتل دحفاظت يا دبل څه عذر لپاره جائز دی خو هلته بيا درحمت ملائکه نه ورځي

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي صحيح البخاري ج١ ص٣٥٨ سمعت اباطلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لايدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل

﴿كوم ځای کې چې تصویر وي هلته دغضب ملائکه ورځي درحمت ملائکه نه ورځي﴾

خلګ پوښتنه کوي چې ملايانو داسي وايي چې کوم کور تصويرونه وي هلته ملائکه نه ورځي زمونږ کره تصويران هم وونو زما پلار ولي مړ سو علامه سيوطي رحمه الله خپل کتاب الحبائک في اخبار الملائک کې هم داسوال کړی بيا ځواب کړی ده هغه داچې په کوم کور کښی تصويروي هلته درحمت ملائکه نه ورځی خو دغضب ملائکه ورځي

﴿د کيمري اوموبائل په واسطه تصوير حرام دی﴾

شمسي اوفتوغرافي تصوير څه حکم لري په دي اړه دعلماء بيلي بيلي رأيې دي په مونږ احنافو کې دعلامة وهبة الزحيلي فقه اسلامی وادلته اوتفسير المنير کتابو کښی ليکلي دي چې کوم عکسونه د کيمري په واسطه جوړيږي هغه جواز لري خونحن لانسلم معه هذا الفتوی (خومورلږه ده سره دغه فتوی نه منو) ډيرو علماء ددي په حرمت فتوی ورکړي دي علامه صابوني رحمه الله په روائع البيان کې په دي اړه ښه مدلل اومحقق بيان کړی ده بيايې ليکلي دي چې داډول تصويرونه شرعا جواز نه لري علامه محمد ادريس کاندهلوي هم تعليق الصبيح کې ددي په حرمت باندي فتوی ورکړي ده هم دارنګه مفتي تقي صاحب اونورو ډيرو علماء هم ددي په حرمت فتوی ورکړي ده اوبياشيخ حماسي صاحب ليکلي دي

والمختار عند شيخ عبدالحميد الحماسي ايضا الصورالشمسي والصورفوتو غرافي حرام بايات القران واحاديث النبوية

Maktaba Tul Ishaat.com

اوکومه خبره چې علامه الزحيلي کړي ده بلکل مردوده ده نومورې ليکلي دي چې کوم تصويرونه چې په کيمره يا موبائل اخستل کيږي دا تصويرونه نه دي ځکه چې داله ذروځخه جوړيږي دنومورې داخبره ځکه نه ده صحيح چې داډول تصويرونه ته به مونږ تصوير وايو اوکه نه په اسلام کې هم له تصويرځخه منع شوي د نبي کريم صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي چې

(ان اشدالناس عذابا عندالله المصورون صحيح البخاري ٢ ص٨٨

صحيح خبرداده چې کوم تصوير د کيمرې اوموبائل په واسطه اخستل کيږي داهم تصوير دی نوڅوک چې داډول تصويرونه اخلي تردي حديث لاندي راځي کوم چې وړاندي ذکرشو د کيمرې اوموبائل يوډول حکم ده ددنيا محققينو علماء په دي اړه دحرمت فتوی کړي ده

(دشيخ علامة بخت محمد متاب صاحب حفظه الله دحرمت فتوی)

﴿ د تصوير دحرمت علت ﴾

دمطلق تصوير که د کيمرې وي که هراله وي دحرمت علت يومضاهات لخلق الله ده زمونږ مذهب بلکې اهل السنة والجماعة محققينو علماء ټولو پردي اتفاق ده چې علت دحرمت مضاهات لخلق الله ده مضاهات په معنی دمشابهت ده يعني دالله تعالى دصفت تخليق سره مشابهت کول يعني دالله له مخلوق سره مشابه مخلوق جوړول خوهغه مخلوق چې دهغه نسبت غيرالله ته نشي کيدلا ی ځکه دغير ذي الروح نسبت غيرالله ته کيدلای شي مثلا انبت فلان هذه الشجرة نوپه هم دي وجه دغير ذي الروح تصوير جائز ده لکن په غير ذي الروح کې هم هغه تصويرونه نه دي جائز چې عبادت يې شوی وي لکه شمس قمر مرقات ج٨ص٣٣٠

Maktaba Tul Ishaat.com

(قال الشيخ العلامة بخت محمد متاب في التحذير من فتنة التصوير ص ١٧)

مسئله : كه يوه مصور تصوير جوړ كړي اوده قصد مضاهات لخلق الله وي دابالاتفاق كافر دى اوكه يې قصد مضاهات لخلق الله نه وي بيا فاسق دى

مرقات ج٨ص٣٢٩ وكذافي شرح النووي على صحيح المسلم ج٢ص١٩٩ قديمي وكذافي البحرالرائق ج٢ص٤٨ مط رشيدية وكذافي نيل الاوطار لعلامة محمد بن علي الشوكاني ج٢ص١١٦ وكذافي ردالمحتار ج٢ص٥٠٣) ١٢ جلده وكذافي فيض الباري ج٦ص١١٤ وايضا قال قبله في ج٦ الصفحة ١١١ واعلم ان فعل التصوير حرام مطلقا اى تصوير الحرام سواء كانت صغيرة اوكبيرة مجسمة اومسطحة ممتهنةاوموقرة وقال في المرقات ج٨ص٣٢٣قوله ولاتصاوير يعم جميع انواع الصور لاطلاق الاحاديث

اوعلامة شاولي الله رحمه الله به حجة الله البالغة ج٢ص٣٣٨ كي تصوير دحرمت علتونه بيان كړي دي ١زينت ٢فتح باب الاصنام وكذافي تحفة الالمعي شرح الترميذي ج٥ص٧٩

﴿د تصوير اوعكس فرق﴾

بعض خلګ سوال كوي چې مضاهات لخلق الله خوپه سايه اوعكس كې هم شته يعني چې يوانسان يوصفاءاورون شي ته مخامخ شي نوعكس ښكاره كيږي اودغه رنګه سايه

جواب سايه اوعكس دانسان اختياري نه دي لايكلف الله نفسا الا وسعها

سوال بعضي خلګ وايي دموبائل اوكيمري داتصويرونه نه دي داعكسونه دي

Maktaba Tul Ishaat.com

جواب :د تصوير اوعکس دوه مشهور فرقونه دي چې دموبائل اوکيمري په واسطه تصويرونه دي عکسونه نه دي ١عکس اختياري نه وي تصوير اختياري وي لکه په هرصفاشي ته مخامخ شي ته کې ښکاريږي که ستا خوښه وي اوکه نه

دوهم په عرف باندي ثابت ده چې دموبائل اوکيمري په واسطه چې تصويرونه واخستل شي تصوير ورته وايي په عرف هم ثبوت راځي

لمافي شرح عقودرسم المفتي ص ٧١ والعرف في الشرع له اعتبار لذا عليه الحكم قديدار انتهي كلامه

﴿دحاجت اوضرورت لپاره د تصوير جواز شته﴾

دضرورت اواړتيا په مهال تصوير جواز شته دضرورت تصويرونه مستثنى دي لکه تذکره شناختي کارډ اوروپو وغيره باندي چې وي يا د پوليسو اپاره چې دغلو اوخطرناکو خلکو تصويرونه اخلي يا پاسپورټ اوحج لپاره يا دډاکټري اوطبي علاج لپاره دبدن دبعضوحصود تصويرضرورت وي يادد فاعي مقصدونولپاره وغيره لپاره وي جديد فقهي مسائل ص ٢٣٠

﴿پرواتساپ فيسبوک وغيره تصوير دذی الروح درول يا ليږل﴾

پرواتساپ يافيسبوک پرايډ وغيره باندي دذي الروح تصوير درول يا ليږل حرام دي ګناه کبيره ده

ځکه هغه تصوير چې ذي الروح وي که ظلي وي که غير ظلي وي که دموبائل په وسطه يا کيمري وغيره په واسطه وي مطلقا حرام ده بناء پر مفتى به اوراجح قول باندي نو ليږل درول چې مطلقا حرام دي خصوصا بيا علماء مجاهدينو مشرانو لپاره

لمافي صحيح البخاري ج ٢ ص ٨٨٠ قديمي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشدالناس عذابا الذي يضاهئون بخلق الله

Maktaba Tul Ishaat.com

وكذافي صحيح المسلم ج٢ ص٢٠٠ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله وكذا اشدالناس عذابا المصورون متفق عليه وكذافي شرح النووي ج٢ ص١٩٩ قال اصحابنا وغيرهم من العلماء تصويرصورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعيد بهذالوعيد الشديدالمذكور في الاحاديث وسواء صنعه بما يمتهن اوغيره فصنعته حرام بكل حال لان فيه مضاهاة لخلق الله ولافرق في هذا كله بين ماله ظل ومالاظل له تلخيص مذهبنا وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهومذهب الثوري ومالك وابي حنيفة وغيرهم وقال في البحرالرئق ج٢ص٤٨ فصنعة التصوير حرام بكل حال لانه فيه مضاهاة بخلق الله وكذافي احسن الفتاوى ج٦ ص٥٤٥ وكذافي المظهرية ج٢ص٣٤٩

(واټساپ آیډي باندي خپل تصویر لګول ناروا دی)

پرواټساپ باندي آیډي خپل تصویر لګول ناروا ده ځکه دادضرورت دځایو ځخه نه ده

واٹس ایپ پر ڈی پی تصویر لگانا

سوال

واٹس ایپ (Whatsapp) کی ڈیپی (dp) پر فوٹو لگانے کا کیا حکم ہے؟ جس کے پاس نمبر نہیں محفوظ ہوتا وہ فوٹو سے پہچان جاتا ہے، کیا اس صورت میں فوٹو لگاسکتے ہیں؟

جواب

واٹس ایپ آئی ڈی پر شناخت (پہچان)کے لیے تصویر لگانا شرعی ضرورت کے دائرہ میں نہیں آتا، اس لیے کہ اس میں آدمی کے لیے نہ تو کوئی قانونی مجبوری ہے کہ حکومت نے ا س کو لازمی قرار دیا ہو اور نہ ہی اس کے نہ رکھنے میں کوئی ضرر ونقصان پایا جاتا ہےکہ اگر نہ لگائے تو اس میں جان یا مال کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اور شناخت کے لیے دیگر مختلف چیزیں بھی ہوسکتی ہیں مثلاً اسی ڈی پی میں اپنا نام و ضروری تفصیلات لکھ دے، نیز ضرورت پر بہ ذریعہ فون رابطہ سے بھی شناخت حاصل کی جاسکتی ہے، اور شناخت نہ بھی ہو تو اس سے شرعی ضرورت وابستہ نہیں ہے؛ اس لیے واٹس ایپ آئی ڈی پرشناخت کے لیے اپنی یا کسی بھی جان دار کی تصویر لگانا شرعاً جائز نہیں ہے ۔ فقط واللہ اعلم

ماخذ: دار الافتاء جامعۃ العلوم الاسلامیۃ بنوری ٹاؤن

Maktaba Tul Ishaat.com

فتوى نمبر: ١٤٤١٠٨٢٠١٤٦٠ تاريخ اجراء: ١٦-٠٤-٢٠٢٠

(تصويران كتل هم ګناه ده)

محترمومسلمانانو! تصوير اخستل خو حرام ده دغه رنګه په واتساپ ميسنجر فيسبوک ټلګرام تي وي ټلويژن وغيره باندي دذي الروح تصوير کتل هم ګناه ده (دروحاضرکاعظيم فتنه اسمارټ فون ص٣٨)

(کوم خلګ چې پلاستکي تصويري ښځې استعمالوي هغه د زنا په حکم کې دي حرام کار دی لکه زنا)

لمافي«إعلان النكير على المفتونين بالتصوير» (ص٢٠):

«إذا تقرر هذا فكيف يستجيز المسلم صناعة الصور ونصبها في مجلسه أو دكانه وهي من الأصنام التي تُعْبَد من دون الله – تعالى؟ وكيف يستحل المسلم بيعها وأكل ثمنها وذلك حرام عليه؛ لما في الصحيحين و"المسند" و"السنن" عن جابر بن عبدالله – رضي الله عنهما – أنه سمع رسول – صلى الله عليه وسلم – يقول وهو بمكة عام الفتح: ((إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام ...)) الحديث؛ قال الترمذي: حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم؟

وقال الخطابي: في تحريمه ثمن الأصنام دليلٌ على تحريم بيع جميع الصور المتَّخذة من الطين والخشب والحديد والذهب والفضة وما أشبه ذلك من اللعب ونحوها.

قلت: وكذلك فيه دليل على تحريم بيع الصور المرقومة والمأخوذة بالآلة الفوتوغرافية؛ لأنها من جملة الأصنام.

ومن أعظم الصور تحريمًا على البائع المبتاع والمتَّخذ ما يُصْنَع في زماننا من المطاط على صور النساء فإذا نفخت لم يفرق الرائي بينها وبين الآدميات في الصورة الظاهرة، وكثير من الكَفَرة ومَن فسَّاق المسلمين يستعملونها للجماع بدل الآدميات، وذلك

Maktaba Tul Ishaat.com

حرام كالزنا، وقد فشا بيعها وابتياعها في كثير من البلدان التي ينتسب أهلها»إلى الإسلام من غير نكير إلا أن يكون من أفراد قليلين مستضعفين لا يؤبه لهم ولا يستمع إلى قولهم، فالله المستعان.

وبائع هذه الصور الفتانة قد جمع بين إثمين عظيمين؛ أحدهما: بيع الأصنام، والثاني: الإعانة على فعل الفاحشة، إذ قد ثبت أنها تثير شهوة الرجال كما تثيرها الحسناء من الآدميات، وتدعو ذوي القلوب المريضة إلى الفجور بها كما تدعو إلى ذلك الحسناء من الآدميات.

وقد نص العلماء على أنه لا يجوز بيع الأمرد ممَّن علم أنه يفجر به، ولا يبع الأمة ممَّن يطؤها في الدبر، وهكذا يقال في بيع صور النساء والمردان؛ لأن الغالب على مشتريها أنه إنما يشتريها لفعل الفاحشة بها.

وقد حرم الله – تبارك وتعالى – جماع ما عدا الزوجات والسراري؛ فقال – تعالى – في وصف المؤمنين: {وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ} [المؤمنون: ٥ – ٧].

فدلت الآية الثانية بمفهومها على أن الجامِعِين للصور المصنوعة ملومون على جماعها، ودلت الآية الثالثة بالنص على أنهم عادون – والله أعلم.

فإن قال جاهل: إن الصور المصنوعة من ملك اليمين فيجوز وطئهافالجواب من وجهين:

أحدهما: أن الصور من الأصنام كما تقدم بيان ذلك قريبًا، سواء في ذلك الجسد منها وغير الجسد، والأصنام لا تدخل في ملك اليمين أصلاً لا بصناعة ولا ابتياع، ولا اتهاب ولا إرث، ولا غير ذلك من أسباب التملك؛ لأنها محرمة من جميع الوجوه فصناعتها حرام وبيعها حرام وابتياعها حرام واتخاذها حرام، ومتى وجدت فالواجب إتلافها؛ لأنها من أعظم المنكرات.

Maktaba Tul Ishaat.com

الثاني: أن ملك اليمين الذي أباحه الله – تبارك وتعالى – في الآية الكريمة خاصٌّ بالآدميات فيجوز للمالك وإذا خلون من الموانع ما عداهن من ملك اليمين فهو حرام كالغلمان والبهائم، ومثل الغلمان في التحريم أدبار الإماء، كما تدل على ذلك أحاديث كثيرة ليس هذا موقع ذكرها.

ومن المنكر المستهجَن تقبيل الصور المصنوعة على صور النساء والمردان الحسان كما يُذْكَر ذلك عن بعض السفهاء، وكما أن هذا مستقبح عند كل عاقل فهو أيضًا من أنواع الزنا، كما في حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال: ((والفم يزني وزناه القُبَل))؛ رواه أبو داود بإسناد جيد، وأصله في مسلم.

(پہ أحكام شرعية (الغناء.التصوير.كې د تصوير دحرمت فتوى)

لمافي أحكام شرعية (الغناء . التصوير . حلق اللحى . الإسبال (ص: ٢)

حكم التصوير –

السؤال : ما قولكم في حكم التصوير الذي عمت به البلوى وانهمك فيه الناس ؟

الجواب : الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده..

أما بعد :فقد جاءت الأحاديث الكثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحاح والمسانيد والسنن دالة على تحريم تصوير كل ذي روح آدمياً كان أو غيره، وهتك الستور التي فيها الصور والأمر بطمس الصور ولعن المصورين وبيان أنهم أشد الناس عذاباً يوم القيامة، وأنا أذكر لك جملة من الأحاديث الصحيحة الواردة في هذا الباب، وأذكر بعض كلام العلماء عليهما ، وأبين ما هو الصواب في هذه المسألة إن شاء الله ففي الصحيحين عن أبي هريرة . رضي الله عنه . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : {ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقي ، فليخلقوا ذرة، أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة" لفظ مسلم.

Maktaba Tul Ishaat.com

ولهما أيضاً عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون" .

ولهما عن ابن عمر . رضي الله عنهما . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يقول : إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم" لفظ البخاري.

وروى البخاري في الصحيح عن أبي جحيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم، وثمن الكلب وكسب البغي، ولعن آكل الربا وموكله، والواشمة والمستوشمة والمصور .

وعن ابن عباس . رضي الله عنهما . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من صوَّر صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح، وليس بنافخ" [متفق عليه] وخرج مسلم عن سعيد بن أبي الحسن قال : جاء رجل إلى ابن عباس فقال: إني رجل أُصور هذه الصور فأفتني فيها، فقال: أدن مني، فدنا منه، ثم قال : ادن مني، فدنا منه حتى وضع على رأسه فقال: أُنبؤك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفساً تعذبه في جهنم" وقال : إن كنت لابد فاعلاً فاصنع الشجر وما لا نفس له .

وخرج البخاري قوله " إن كنت لابد فاعلاً" الخ.. وفي آخر الحديث الذي قبله ، بنحو ما ذكره مسلم (انتهى)

(په حکم التصویر الفوتوغرافي " کتاب "کې راجح او مفتی به قول دحرمت دی)

لمافي حكم التصوير الفوتوغرافي (ص: ١٠)

أن الصورة الفوتوغرافية تدخل في مسمى الصورة لغةً وعرفاً فأما تسميتها صورة لغةً فلأن الصورة في اللغة هي الشكل ، والصورة الفوتوغرافية يقال لها : شكل ، فإذاً هي صورة لغة . وأما عرفاً : فلأن هذا هو ما تعارف عليه الناس فيما بينهم من غير نكير ، فالكل يطلق على الصورة الفوتوغرافية " صورة " ويسمي آخذها " مصوراً " ، بل ويقول

Maktaba Tul Ishaat.com

أهل العرف : ذهبنا للمصور ، فأخذ لنا صورة فثبت بذلك أن الصورة الفوتوغرافية تدخل في مسمى الصورة لغة وعرفاً .

فمنهم من منعها ، وهم الأكثر ، وهذا القول هو الذي عليه الفتوى والقول الثاني : – أن التصوير الفوتوغرافي جائز.

إلا أن الراجح هو القول الأول ، ورجحان هذا القول عندي مما لاشك فيه ، ولا اضطراب ، بل هو في مرتبة غلبة الظن المنزلة منزلة اليقين وذلك لتوافر الأدلة الشرعية الصحيحة الصريحة على رجحانه وتوافقه مع مقاصد الشريعة ، والقواعد الأصولية .

﴿امراء اوعلماء اوعام خلګ بايدد تصويراخستلو مخنوى وكړئ﴾

علماء اوامراء خصوصا امارت اسلامي بايد د تصوير منع كولو ته جدي پاملرنه وكړئ اوخپل ما تحت په دي مجبور كړي چې ترڅو له دي منحوسه عمل ځخه راوګرزي اوكه علماء او امراء كوښښ ونه كړي نو ددوى داما تحت پوښتنه به ورځخه وشي په ورځ د قيامت په نن عصر كې ډير علماء اومجاهدين اوطالبان په دي عظيمه فتنه أخته دي اوډير مبارزين ملګري بيا د ثواب په نيت داكبيره ګناه د ثواب په نيت كوي فيا للعجب

لمافي«إعلان النكير على المفتونين بالتصوير» (ص٧٠):

«السادسة عشرة: الأمر الصريح بطمس الصور وأن لا يترك منها شيء، ومن الواجب المتعين على ولاة أمور المسلمين أن يفعلوا كما فعل رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وكما فعل الخليفة الراشد علي – رضي الله عنه – فيبعثوا رجالاً يطمسون الصور التي عند رعاياهم ولا يتركوا منها شيئًا، ويجب عليهم أيضًا أن يمنعوا من صناعة التصاوير في سائر بلاد ولايتهم، ومَن جلبها إليهم من خارج ولايتهم.

Maktaba Tul Ishaat.com

ولو سلكوا منهاج الخليفة الراشد عمر بن عبدالعزيز – رحمه الله تعالى – في تأديب المصورين لكان ذلك خيرًا لهم، وليعلم أولو الأمر أنهم مسؤولون يوم القيامة عن رعاياهم فليعدُّوا للسؤال جوابًا»

ولمافي المشكوة المصابيح ج٢ص٤٥٨ وعن سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من راى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطيع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذالک اضعف الايمان

رواه ابوداود قال على القاري فمن ترک المراتب الثلاثة مع القدرة كان عاصيا وايضا قال الاول للامراءوالثاني للعلماء والثالث لعامة الناس

ولمافي «معالم السنن» (٣/ ٢):«قال أبو داود: حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع عليهم وهو مسؤول عنهم، والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم، والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسؤولة عنهم، والعبد راع على مال سيده وهو مسؤول عنه فكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته»

ولمافي«أعلام الحديث (شرح صحيح البخاري)» (١/ ٥٧٩):

«قال أبو عبد الله: حدثنا بشر بن محمد قال: أخبرنا عبد الله قال: أخبرنا يونس، عن الزهري قال: أخبرني سالم، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته، فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته).

أصل الرعاية في الكلام حفظ الشيء، وحسن التعهد له، وقد اشترك هؤلاء المذكورون في التسمية، وجرى الاسم عليهم على سبيل التسوية ومعانيهم في

Maktaba Tul Ishaat.com

ذلك مختلفة، فأما رعاية الإمام فإنها ولاية أمور الرعية، والحياطة من ورائهم وإقامة الحدود والأحكام فيهم»

ولمافي«الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري» (١٠/ ٢٠٨):

«عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَالْإِمَامُ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا رَاعِيَةٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ فَسَمِعْتُ هَؤُلَاءِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْسِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالرَّجُلُ فِي مَالِ أَبِيهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»

خلاصه داچې تصوير ګناه کبيره ده په ځلويشتو صحيح احاديثو ثابته ده چې هغه متواتر بالمعنى دي احسن الفتاوى ج٦ص٥٤٥

(له تصوير أخستلو ځخه منع نه کول يا أمر په تصوير کول يا په راضي کيدل)

(کوم خلک چې أمر په تصوير کوي اويايې طلب کوي يا په تصوير أخستلو راضي وي او منع نه ورځخه کوي اويا په خپل اختيار دمصورينو مجلس ته حاضريږي او منع نه کوي هغه خلک هم له مصورينوسره په ګناه کې شريک دي)

«إعلان النكير على المفتونين بالتصوير» (ص٨٢):

«وكما أن المصور ملعون ومتوعَّد بالنار في الدار الآخرة فكذلك من أمر بالتصوير أو طلبه أو رضي به؛ لأن الآمر والطالب كالمباشر، والراضي بالذنب كفاعله. والدليل على هذا قول الله – تعالى –: {وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ

Maktaba Tul Ishaat.com

أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ} [النساء: ١٤٠].

وقد رُوِي عن عمر بن عبدالعزيز – رحمه الله تعالى – أنه رُفِع إليه قوم شربوا خمرًا فأمر بجلدهم فقيل له: إن فيهم صائمًا، فقال ابدؤوا به، أما سمعتم الله – تعالى – يقول: {وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ} [النساء: ١٤٠].

فاستدلَّ عمر بن عبدالعزيز – رحمه الله تعالى – بهذه الآية الكريمة على أن الراضي بالذنب كفاعله، واعتبر الجلوس مع العصاة رضًا بأعمالهم.

وقد ذكر عبدالله بن الإمام أحمد في "زوائد الزهد" عن عبدالله بن شميط، عن أبيه، كان يقول: مَن رضي بالفسق فهو من أهله.

قال شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية – رحمه الله تعالى –: مَن حضر المنكر باختياره ولم ينكره فقد عصى الله ورسوله بترك ما أمره به من بغض المنكر وإنكاره والنهي عنه، وإذا كان كذلك فهذا الذي يحضر مجالس الخمر باختياره من غير ضرورة ولا ينكر المنكر كما أمر الله هو شريك الفُسَّاق في فسقهم فيلحق بهم.

قلت: ومثله مَن يحضر مواضع التصوير باختياره ولا ينكر على المصورين فهو شريكهم في ظلمهم وإثمهم.

وقد روى أبو داود الطيالسي في "مسنده" ومسلم في "صحيحه" والبخاريفي "التاريخ الكبير" عن أم سلمة – رضي الله عنها – عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: ((يُسْتَعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون، فمَن كره فقد برئ، ومَن أنكر فقد سلم، ولكن مَن رضي وتابع))، وفي هذا الحديث دليل على أن الراضي بالذنب كفاعله.

Maktaba Tul Ishaat.com

ومما يدل على ذلك أيضًا ما أخبر الله به عن ثمود أنهم عقروا الناقة، وإنما كان الذي عقرها واحدًا منهم والباقون أقرُّوه ورضوا بفعله فصاروا شركاءه في الإثم والعقوبة؛ قال الله – تعالى –: {كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا * إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا * فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا * فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّاهَا * وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا} [الشمس: ١١ – ١٥].

قال عبدالواحد بن زيد قلت للحسن: يا أبا سعيد، أخبرني عن رجل لم يشهد فتنة ابن المهلب إلا أنه رضي بقلبه، قال: يا ابن أخي، كم يد عقرت الناقة؟ قال: قلت: يد واحدة، قال: أليس قد هلك القوم جميعًا برضاهم وتمالئهم؟ رواه الإمام أحمد في "الزهد".

إذا عُلِم هذا فقد يزعم بعض الناس أنه ممن يكره التصوير وينكره، فإذا أراد سفرًا إلى بعض البلاد المجاورة أو ما وراءها من الممالك الأجنبية جاء إلى المصور طائعًا مختارًا وطلب منه أن يصور صورته في كتاب جوازه وكذلك إذا عرض لبعض الناس وظيفة لا تحصل له إلا بالتصوير فإنه يأتي إلى المصور طائعًا مختارًا ويطلب منه أن يصور صورته، وهذا ينافي ما يزعمونه من كراهة التصوير وإنكاره، ومن أمكن من تصوير نفسه طائعًا مختارًا فقد رضي بالتصوير وتابَع عليه شاء أم أبى، فيكون شريكًا للمصور فيما يلحقه من اللعنة والعذاب، عياذًا بالله من موجبات غضبه وأليم عقابه»

(دموبائل پرايسكرين باندي ذي الروح تصوير درول)

دموبائل پراسكرين دذي الروح تصوير درول ګناه ده اوناجائز ده (موبائل کی مسائل ص ۵۶

(دموبائل په ذريعه دذي الروح تصوير بل چاته په ميسج کې ليږل)

دموبائل په ذريعه دذي الروح تصوير بل چاته په ميسج کې ليږل ناجائز ده

Maktaba Tul Ishaat.com

لمافي ردالمحتار ج٩ ص٥٦١: قلت: وقدمناه معزيا للنهر ماقامت المعصية بعينه يكره بيعه تحريما ولمافي موبائل کی مسائل ص٤٩

(دموبائل په ذريعه ويډيو فلم بل چاته ليږل)

دموبائل په ذريعه ويډيو فلم بل چاته ليږل شرعا ناجائز اوسخته ګناه ده (موبائل کې مسائل ص٤٩

(دموبائل په ذريعه فلم کتل)

دموبائل په ذريعه فلم کتل بهرحال ناجائز دی (موبائل کی مسائل ص٣٣

(تصويرونه جوړل او اخستل او فلم ويډيو جوړول)

تصويرونه جوړول او اخستل اوساتل او کتل او فلم ويډيو جوړول او کتل ناروا او ناجائز ده (فتاوى رحمانيه ج٣ ص٤٤٣

(پر چوکونو اوسړکونو او دفترونو مارکيټونو او داسي نورو ځايونو باندي دغتو اشخاصو او ترياليو شهيدانو تصويران جوړول اوځړول)

محترمو! زمونږ په ټولنه کې پر مارکيټونو اوچوکونو اوسړکونو او دفترونو او داسي نورو ځايونو باندي دغټو اشخاصو چې بعضي ژوندي اوبعضي شهيدان دي تصويرونه جوړسوي دي اوځوړند سوي دي دامطلقا حرام دي ناجائز او ناروا دي بايد اسلامي امارت ددي مخنوی وکړي او د تصوير په باره کې کلکه منع وکړي اوکه چېرې غفلت وکړي نو د قيامت په ورځ به پوښتنه ورځخه کيږي (فتاوى رحمانيه ج٣ ص٤٤٦

(دشهيدانو تصويرونه اخستل اويا ويډيو او فلم ورځخه جوړول)

دذي الروح تصوير مطلقا حرام دی که دهرساه لرونکې شي وي خصوصا بيا دمشايخو علماء کرامو او خصوصا بيا دشهيدانو سخت حرام دی او دادشهيدانو دارمانو سره خيانت دی چې دوی خپل ځانونه ټوټه ټوټه کړل داسلامي نظام لپاره او ملګري ددي پرځای اسلامي نظام ته خدمت وکړي ددوی له وينو سره خيانت وکړي او هغه څه نشر ياجوړ کړي چې په شريعت محمدي کې حرام وي نو

Maktaba Tul Ishaat.com

دشهيدانو تصويران او ويډيو ګاني جوړول سخت حرام کار دی اوکبيره ګناه ده اوکتونکي هم ګناهګاره دي(فتاوی رحمانيه ج٣ ص٤٤٦

(په اخبارو او مجلو کې ذي الروح تصويرونه)

په اخبارو اومجلو اونورو کتابو باندي ذي الروح تصويرونه ناجائز او ناروا دي (فتاوی رحمانيه ج٣ ص٤٤٨

(دمړي ځخه تصوير اخستل)

تصويراخستل حرام ده که دژوندي وي که د مړي وي دواړه سخت حرام دي ګناه کبيره ده (دموبائل شرعي أحکام ص١٢

(تصوير اخستل او فلم جوړول)

ذي الروح تصوير اخستل او فلم جوړول مطلقا ناروا اوناجائز دي (دموبائل شرعي أحکام ص٢٧)

(دانفارډ بلوتوټ زاپيه وغيره په ذريعه تصويران اوويډيو ګاني بل چاته ليږل)

دانفارډ بلوتوټ زاپيه وغيره په ذريعه تصويران اوويډيو ګاني بل چاته ليږل ناجائزاوناروا اوګناه ده (دموبائل شرعي احکام ص٣٩)

﴿عجيبه﴾

په احسن الفتاوی کې ليکلي دي ج٦ ص٥٥٥ (پښتو) په کوم ملک کې چې د تصوير لعنت موجود وي په هغه ملک کې اسلامي نظام راتلل ممکن نه ده

(دعلم نشرول په ذريعه دفلم اوويډيو او تصوير باندي)

`دعلم دنشرولو لپاره ويډيو جوړول چې ذي الروح تصويران په کې وي او يا نوردينې اسلامي نشريات په کې وي هيڅ جواز نه لري ناجائز او ناروا دي

«فتاوى اللجنة الدائمة - المجموعة الثانية» (/ ٢٩٤):

Maktaba Tul Ishaat.com

«وهل يجوز عرض الصور في أي مجال في أمور الدعوة بشكل عام؟

ج: تصوير ذوات الأرواح حرام مطلقا؛ لعموم الأحاديث في ذلك، وما ذكر ليس بضرورة، بل هو من الأمور الكمالية لزيادة الإيضاح، وهناك غيرها من وسائل الإيضاح التي يمكن الاستغناء بها عن الصور، وقد مضى على الناس قرون وهم في غنى عنها في الدعوة والتعليم والإيضاح،

وصاروا مع ذلك أقوى منا وأكثر تحصينا، وما ضرهم ترك الصور في فهمهم وإفهامهم للناس، ولا من دقتهم وفلسفتهم في إدراك العلوم وتحصيلها، وعلى هذا لا يجوز لنا أن نرتكب ما حرم الله من التصوير لذي روح؛ لما يتوهم من أن ما ذكرت ضرورة، وقد شهد الواقع أنه ليس كذلك على ما ذكر»

ولما في «فتاوى اللجنة الدائمة - المجموعة الأولى» (١/ ٧٠٣):

«يرى بعض العلماء في بريطانيا أخذ صور المصلين في حالة الجماعة وصور الأطفال حين يقرأون القرآن؛ لأن هذه الصور إذا نشرت في المجلات والجرائد قد يتأثر بها غير المسلمين ويرغبون في تعرف الإسلام والمسلمين.

ج٨: تصوير ذوات الأرواح حرام، سواء كانت الصور لإنسان أم حيوان آخر، وسواء كانت لمصل أم قارئ قرآن أم غيرهما؛ لما ثبت في تحريم ذلك من الأحاديث الصحيحة،

ولا»يجوز نشر الصور في الجرائد والمجلات والرسائل ولو كانت للمسلمين أو المتوضئين أو قراءة القرآن رجاء نشر الإسلام والترغيب في معرفته والدخول فيه؛

لأنه لا يجوز اتخاذ المحرمات وسيلة للبلاغ ونشر الإسلام، ووسائل البلاغ المشروعة كثيرة فلا يعدل عنها إلى غيرها مما حرمه الله، والواقع من التصوير في الدول

Maktaba Tul Ishaat.com

الإسلامية ليس حجة على جوازه، بل ذلك منكر؛ للأدلة الصحيحة في ذلك فينبغي إنكار التصوير عملا بالأدلة.

(تعويذ كول په كومو شرائطو جائزده؟)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! تعويذ كول په كومو شرائطو جائز دی؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: تعويذ او د(دم) كولو يوحكم دی او په لاندي شرائطو سره جواز لري

١: دالله.تعالى په نومونو اوصافو او په قرآني آياتو ، د احاديثو مبارکو په دعاګانو او يا به په داسي کلماتو سره ليکلی وي چې د هغوی معناګاني صحيح معلومي وي او د شريعت موافق وي.

٢: په دي تعويذ کې به د الله جل جلاله څخه سوا د بل مخلوق څخه کومک غوښتل او شرکي الفاظ نه وي

٣: او په دي عقيده سره به نه وي چې دغه تعويذ ما جوړوي بلکه مؤثر حقيقی به الله تعالى. ګڼې

۴:دروا مقاصدو لپاره به وي دناجائزو مقاصدو لپاره به نه وي

۵:په عربي به وي په زبان به نه وي

که دغه شرائط وو نو بيا داسي تعويذ ليکل او خلګو ته وركول روا بلکې د مسلمانانو د کومک کولو په وجه ښه کار دی.

خو په دي شرط چې نور منکرات به نه وي لکه دښځو اختلاط وغيره او خلګ ويرول وغيره

او که چېرې په دغه شرائط کې يو شرط نه وو بيا ناجائز اوناروا دي

ځرنګه چې د خلکو څخه د دوی پر علاج پيسې اخيستل روا دي، نو تعويذ کول هم کوم عبادت نه دی بلکې د علاج يوه ذريعه ده له دې وجه نه په تعويذ هم پيسې اخيستل روا دی. او د پيسو د

Maktaba Tul Ishaat.com

اخيستولو په صورت کې تعويذ کونکي ته کوم ثواب د تلاوت نه رسيږي، لهذا پيسې اخيستل روا دي،

که په خوله د خلکو ځخه پيسې غوښتل وي او که د خلګو له طرف څخه پخپله خوښه ورکول وي خو دا يو کاروبار جوړول مناسب کار نه دی

يوه بله خبره د يادولو وړ ده. هغه دا چې نن صبا بعضي تعويذ کونکي خلګ په وهم او وېره کې اچوي

،

لکه هغوی باندي کوم د سحر او جادو اثر نه وي مګر د پيسو په خاطر هغوی ته وايي چې تعويذونه در باندي شوي دي نو داسي کول ناروا او مسلمانانو ته تکليف ورکول دي، بايد د داسي خلګو مخ نيوی وشي.

عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله ؟ كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت أنفث على نفسه بالمعوذات التي كان ينفث وأمسح بيد النبي عنه.

صحيح البخاري-نسخة طوق النجاة – (١ / ١٩)

عن عائشة * أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها.

صحيح مسلم – (٤ / ١٧٢٣)

وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التمائم والقلائد ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء وذلك لا يصرفه إلا الله عز و جل وهو المعافي والمبتلي لا شريك له فنهاهم رسول الله صلى الله عليه و سلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليتهم وعن عائشة قالت : ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من

Maktaba Tul Ishaat.com

التمائم... وسئل ابن المسيب عن التعويذ أيعلق ؟ قال : إذا كان في قصبة أو رقعة يحرز لا بأس به وهذا على أن المكتوب قرآن وعن الضحاك أنه لم يكن يرى بأسا أن يعلق الرجل الشيء من كتاب الله إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط ورخص أبو جعفر محمد بن علي في التعويذ يعلق على الصبيان وكان ابن سيرين لا يرى بأسا بالشيء من القرآن يعلقه الإنسان. تفسير القرطبي – (١٠ / ٢٧٤)

قال ابن الأثير: وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقى، وفي بعضها النهي عنها، فمن الجواز قوله صلى الله عليه وسلم استرقوا لها فإن بها النظرة، أي: اطلبوا لها من يرقيها، ومن النهي قوله: لا يسترقون ولا يكتوون، والأحاديث في القسمين كثيرة، ووجه الجمع بينهما أن الرقى يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة، وأن يعتقد أن الرقية نافعة لا محالة، فيتكل عليها، وإياها أراد بقوله صلى الله عليه وسلم: ما توكل من استرقى، ولا يكره منها ما كان بخلاف ذلك، كالتعوذ بالقرآن وأسماء الله تعالى والرقى المروية. عمدة القاري شرح صحيح البخاري (٢١ / ٢٦٢)

قال في النهاية: جاء هذا الحديث من الأمر بالرقية ومن النهي قوله: " لا يسترقون ولا يكتوون ". والأحاديث في القسمين كثيرة، ووجه الجمع بينهما أن الرقى يكره منها ما كان بغير اللسان العربي، وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة، وإن اعتقد أن الرقية نافعة لا محالة فيتكل عليها وإياها أراد بقوله: ما توكل من استرقى، ولا يكره منها ما كان على خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن، وأسماء الله تعالى، والرقى بالمروية . مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٧ / ٢٨٦٩)

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا هشيم، قال: حدثنا حجاج، قال: أخبرني من رأى، سعيد بن جبير: «يكتب التعويذ لمن أتاه».

مصنف ابن أبي شيبة (٥ / ٤٠ مكتبة الرشد)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال إذا فرغ أحدكم في النوم فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشيطان وأن يحضرون فإنها لن تضره قال وكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم علقها في عنقه قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب. (سنن الترمذي – ٥ / ٥٤١)

٣٨٩٥ – حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْفَزَعِ كَلِمَاتٍ « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونِ ». وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو يُعَلِّمُهُنَّ مَنْ عَقَلَ مِنْ بَنِيهِ وَمَنْ لَمْ يَعْقِلْ كَتَبَهُ فَأَعْلَقَهُ عَلَيْهِ. سنن أبى داود-ن – (٤ / ١٨)

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى واختلفوا في كونها شرطا والراجح أنه لا بد من اعتبار الشروط المذكورة ففي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال اعرضوا علي

Maktaba Tul Ishaat.com

رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك. فتح الباري – ابن حجر – (١٠ / ١٩٥)

قال الحافظ فى الفتح : " أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربى أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى " ، ولعله اراد بالشرط الاول ان لايكون فيه استمداد بغير الله تعالىٰ ، والّا فالظاهر ان ذكر اسم الله ليس بشرط ، وسيأتى عند المصنف حديث عوف بن مالک قال : " كنا نرقى فى الجاهلية ، فقلنا : يارسول الله ! كيف ترىٰ فى ذلک ؟ فقال : اعرضوا علىّ رقاكم ، لابأس بالرقىٰ مالم يكن فيه شرک " ، وهذا هو الاصل فى الباب ، واما الاحاديث التى ورد فيها النهى عن الرقىٰ او الاحاديث التى اثنىٰ فيها على الذين لايسترقون فانها محمولة على رقى الكفار التى تشتمل على كلمات الشرک أو الاستمداد بغير الله تعالىٰ أو الرقىٰ التى لايفهم معناها ، فانها لايؤمن ان تؤدى الى الشرک ، فمنع منها احتياطاً. وفى تكملة فتح الملهم (٤/ ٢٩٥)

ثم إن الأصل في باب الرقية أن يكون بقراءة القراٰن الكريم أوبعض أسماء الله تعالىٰ وصفاته ، وينفث بهاالمريض ، وقدثبت ذلک من النبي صلي الله عليه وسلم في عدة احاديث .أماكتابة المعوذات وتعليقهافي عنق الصبيان والمرضي أوكتابتها وسقي مدادهاللمريض فقد ثبت عن عدة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم.....وقد توغل بعضهم حتي زعم أنه شرک ، واستدل بماأخرجه أبوداؤد (رقم :٣٨٨٣)عن زينب امرأة عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول :

Maktaba Tul Ishaat.com

"إن الرقي والتمائم والتولة شرك ، "ولكن في تمام هذاالحديث مايرد هذاالاستدلال.فدل هذا الحديث صراحة على أن الرقية الممنوعة في الحديث إنما هي رقية أهل الشرك التي يستمدون فيها بالشياطين وغيرها ، أماالرقية التي لاشرك فيهافإنهامباحة ،وقد ثبتت عن النبي صلي الله عليه وسلم بأحاديث كثيرة وكذلك الحال في التمائم فتبين بهذا أن التمائم المحرمة لاعلاقة لهابالتعاويذ المكتوبة المشتملة علي اٰيات من القراٰن أوشيئ من الذكر فإنها مباحة عند جماهير فقهاء الامة بل استحبها بعض العلماء إذا كانت بأذكار ماثورة كما نقل عنهم الشوكاني في النيل.والله اعلم. تكملة فتح الملهم: (ج٤/ ص٣١٧)

الرقية إذا كانت لغرض مباح بأدعية مأثورة أو آيات قرآنية أو بمايشبهها من الكلمات المنقولة من الصلحاء والمشائخ ،فهي مما لابأس به بل يثاب عليه إذا كانت بماورد عن النبي أنه كان يرقي بها وكان لغرض اتباع السنة أو نفع إخوانه المسلمين لاغير،وإن كانت بكلمات غيرمعلومة المعنى فمكروه مخافة أن يلقي نفسه في تهلكة الكفر،وما كان منها بآيات قرآنية أو أسماء إلهية وأمثالها إلا أن المقصود بها إضرار المسلم كالتفريق بين الزوجين بلا سبب شرعي أوتسخير مسلم بحيث يصير مسلوب الاختيار في الحب أو البغض أو في بذل المال للعامل فحرام لكونه ظلما. أحكام القرآن للعلامة العثماني- إدارة القرآن – (١/ ٥١)

ولا بأس بالرقى؛ لأنه – عليه الصلاة والسلام – كان يفعله وما روي من النهي كان محمولا على رقى الجاهلية؛ لأنهم كانوا يرقون بألفاظ كفر. البحر الرائق : (٨ / ٢٣٧،دارالكتاب الاسلامى):

Maktaba Tul Ishaat.com

(قوله التميمة المكروهة) أقول: الذي رأيته في المجتبى التميمة المكروهة ما كان بغير القرآن، وقيل: هي الخرزة التي تعلقها الجاهلية اهـ فلتراجع نسخة أخرى. وفي المغرب وبعضهم يتوهم أن المعاذات هي التمائم وليس كذلك إنما التميمة الخرزة، ولا بأس بالمعاذات إذا كتب فيها القرآن، أو أسماء الله تعالى، ويقال رقاه الراقي رقيا ورقية إذا عوذه ونفث في عوذته قالوا: إنما تكره العوذة إذا كانت بغير لسان العرب، ولا يدرى ما هو ولعله يدخله سحر أو كفر أو غير ذلك، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به...قال الزيلعي: ثم الرتيمة قد تشتبه بالتميمة على بعض الناس: وهي خيط كان يربط في العنق أو في اليد في الجاهلية لدفع المضرة عن أنفسهم على زعمهم، وهو منهي عنه وذكر في حدود الإيمان أنه كفر اهـ. وفي الشلبي عن ابن الأثير: التمائم جمع تميمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم، فأبطلها الإسلام، والحديث الآخر «من علق تميمة فلا أتم الله له» لأنهم يعتقدون أنه تمام الدواء والشفاء، بل جعلوها شركاء لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبة عليهم وطلبوا دفع الأذى من غير الله تعالى الذي هو دافعه اهـ ط وفي المجتبى: اختلف في الاستشفاء بالقرآن بأن يقرأ على المريض أو الملدوغ الفاتحة، أو يكتب في ورق ويعلق عليه أو في طست ويغسل و يسقى. حاشية ابن عابدين (٦ / ٣٦٣ دار الفكر)

ولا خلاف في جواز ذلك بأسماء الله تعالى وكتابه وذكره ويدل على صحة ذلك هذا الحديث.وقد روي «أن النبي – صلى الله عليه وسلم – نهى عن الرقى حين قدم المدينة فلدغ رجل من أصحابه فقالوا: يا رسول الله قد كان آل حزم يرقون من

Maktaba Tul Ishaat.com

الحمة فلما نهيت عن الرقى تركوها فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ادعوا إلي عمارة فقال: اعرض علي رقيتك فعرضها عليه فلم ير بها بأسا وأذن لهم فيها» فيحتمل أن تكون ممنوعة، ثم نسخ المنع بالإباحة ويحتمل أن يكون إنما منع منها ما كان فيه شيء من أقوال أهل الكفر، والله أعلم وأحكم.وقد روي عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود – رضي الله عنهما – أن الرقى والتمائم والتولة شرك فيحتمل قولهما أنه على ما تقدم من النهي ولم يعرفا النسخ ويحتمل أنهما أرادا بذلك الرقى بقول يتضمن الكفر. المنتقى شرح الموطإ (٧ / ٢٥٨ مطبعة السعادة)

وَفِيهِ أَيْضًا الرُّقْيَةُ بِالْقُرْآنِ لَيْسَتْ بِقُرْبَةٍ مَحْضَةٍ فَجَازَ أَخْذُ الْأُجْرَةِ عَلَيْهَا فَعَلَى هَذَا لَا يَحْتَاجُ إلَى الْقَوْلِ بِحَدِيثٍ خِلَافِ الْقِيَاسِ .بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية – الباب الثاني في الأمور المهمة في الشريعة المحمدية ج٢ ص٤٨٦)

و كذا في عمدة القارى (٦٤٩ / ج٥)

و فى الحديث اعظم دليل على ان يجوز الاجرة على الرقى و الطب كما قاله الشافعي و مالک و ابوحنيفة و احمد . (بذل المجهود شرح ابى داود ١٢٥ / ج١٦، كتاب الطب)

و الثانية : مسألة الاجرة على التعود و الرقية و هى حلال لعدم كونها عبادة. (فيض البارى شرح البخارى ٥١٥ / ج٣، كتا الاجارة)وكذا فى مجمودية (٣١٢ / ج٢٨)

Maktaba Tul Ishaat.com

(دچاندي سپينوزرو تعويذ په غاړه کول)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! دنارينه يازنانه وو لپاره شرعي تعويذ دسپينو زرو په غاړه کول څه حکم لري؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذکوره صورت کې به ووايو چې دسپينو زر تعويذ جائزنه دی نه نارينه ته او نه زنانه ته ځکه دادلوښو په حکم کې دي

لمافي صحيح البخاري، كتاب الأشربة، باب الشرب في آنية الذهب، النسخة الهندية ۲/ ۸۴۲، رقم: ۵۴۱۸-۵۴۱۶ ، ف: ۵۶۳۵-۵۶۳۳)عن البراء بن عازب قال: أمرنا رسول لله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهاناعن سبع أمرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس وإجابة الداعي وإفشاء السلام ونصر المظلوم وإبرار المقسم، ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب في الفضة أوقال: آنية الفضة وعن المياثر والقسي وعن لبس الحرير والديباج والاستبرق-

عن ابن أبى ليلى قال: خرجنا مع حذيفة وذكر النبى صلى الله عليه وسلم قال: لا تشربوا فى آنيةالذهب والفضة ولاتلبسوا الحرير والديباج فإنها لهم فى الدنيا ولكم فى الآخرة-

وفى هذه الأحاديث تحريم الأكل والشرب فى آنية الذهب والفضةعلى كل مكلف رجلا كان أو امرأة ولا يلتحق ذلک بالحلى للنساء لأنه ليس من التزين الذى أبيح لها فى شئ، قال القرطبى وغيره: فى الحديث تحريم استعمال أواني الذهب والفضة فى الأكل والشرب ويلحق بهما ما فى معناهما مثل التطيب والتكحل وسائر وجوه

Maktaba Tul Ishaat.com

الاستعمالات، وبهذا قال الجمهور- (فتح الباري كتاب الأشربة، باب آنية الفضة مكتبه اشرفيه ديوبند ۱۰/ ۱۲۰ دارالريان للتراث ۱۰/ ۱۰۰) (الموسوعة الفقهية الكويتية ۲۱/ ۲۸۲-

ولمافي مداد الفتاوى ج۱۰ص۲۳۴ سونے چاندی کی تعویذ کا حکم سوال(۲۸۴۰) : قدیم ۴۸۶/۴ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اندریں مسئلہ کہ سونے چاندی کے تعویذ خصوصًا لڑکیوں کے گلے میں ڈالنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب: نہیں ۔ لانہ کالأنیۃ لا کالحلیۃ۔

(قراني اوشرعي تعويذ كرامامت)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! يوشخص قرآني اوشرعي تعويذونه كوي اياددغه امامت صحيح دى اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذكوره صورت كې ددغه شخص امامت صحيح دى خوپه دي شرط چې نور منكرات او دغير محرمو سره اختلاط نه وي

لمافي صحيح ابن حبان ۵۷۰ه۵) عن جابر بن عبد اللهؓ رضي اللهؓ عنه قال: نهى رسول الله صلى اللهؓ عليه وسلم عن الرقي ولي خال يرقي من العقرب فأتى النبي صلى اللهؓ عليه وسلم فذكر ذٰلک له فقال: من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل-

عن عوف بن مالک رضي اللهؓ عنه قال: كنا نرقٰى في الجاهلية، فقلنا يارسول اللهؓ! كيف ترى في ذٰلک، فقال: أعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقي مالم تكن شركاً-

ولمافي(سنن أبي داؤد ۵۴۲ه۲، ولمافي صحيح ابن حبان ۴۷۱ه۵)

Maktaba Tul Ishaat.com

ولا بأس بالمعاذات إذا كتب فيها القرآن أو أسماء اللّٰہ تعالیٰ، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به وعلى الجواز عمل الناس اليوم وبه وردت الآثار۔

ولمافي (الشامي ۵۲۳،۹ زكريا، ولمافي البحر الرائق، كتاب الكراهية فصل في البيع ۲۰۸،۸

ولمافي سنن ابي داود) الطب والرقى رقم ۳۸۹۳ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول اللّٰہ صلى اللّٰہ عليه وسلم كان يعلّمهم من الفزع كلمات ... وكان عبد اللّٰہ بن عمرو لعلمهن من عقل من بنيه ومن لم يعقل كتبه فأعلقه عليه۔ ، ولمافي سنن الترمذي رقم: ۳۵۲۸، السنن الكبرىٰ رقم: ۱۰۶۰۱، المستدرک للحاكم ۵۴۸،۱، مسند أحمد ۱۸۱،۲) وفي الحديث دليل على جواز كتابة التعاويذ والرقى وتعليقها۔ (بذل المجهود شرح سنن أبي داؤد ۶۲۲،۱۱

ولمافي كتاب النوازل ج۴ص۲۳۲ قرآنی آیات اور اَدعیۂ ماثورہ کے ذریعہ تعویذ کرنے والے کی امامت؟

سوال(۵۸۴):۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: زید ایک مسجد میں امام ہے، اور قرآنی آیات، ادعیہ ماثورہ کے ذریعہ تعویذات بھی کرتا ہے، تو ایسی صورت میں زید کی امامت صحیح ہے یا اس میں کچھ کراہت ہے، اگر ہے تو کون سے درجہ کی کراہت ہے؟

باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ

الجواب وباللّٰہ التوفیق:قرآنی آیات اور اَدعیۂ ماثورہ کے ذریعہ تعویذات کرنے والے شخص کی امامت فی نفسہٖ درست ہے، بشرطیکہ وہ دیگر منکرات مثلاً اجنبی عورتوں سے تنہائی وغیرہ سے احتیاط کرتا ہو۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۲۸،۲۵ میرٹھ)

Maktaba Tul Ishaat.com

(کوم تعویذ ګرچې دښځو سره اختلاط او ګپي او پوښتني کوي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! کوم تعویذ ګرچې شرعي تعویذان کوي خو دغیر محرمو ښځو سره اختلاط او ګپي او پوښتني کوي دد ي څه حکم دی؟ بینوا توجروا

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذکوره صورت کې دغه شخص فاسق او امامت یې مکروه تحریمي دی

لمافي صحيح مسلم رقم: ۲۱۷۲) عن عقبة بن عامر رضي اللّٰہ عنه قال: قال رسول اللّٰہ صلى الله عليه وسلم: إياكم والدخول على النساء-

ولمافي الدررمختار مع ردالمحتار ۳۶۸،۶ کراچی) الخلوة بالأجنبية حرام- وأما الفاسق فقد علّلوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إهانته إلى أن قال: فهو كالمبتدع

ولمافي كتاب النوازل ج۴ص۳۲۸ نامحرم عورتوں کے ساتھ اختلاط کرکے تعویذ کا پیشہ کرنے والے کی امامت

الجواب وباللّٰہ التوفیق: نامحرم تعویذ لینے والی عورتوں سے بے پردہ ملنا اور نامحرم ہدیہ پیش کرنے والی عورتوں کا ہدیہ لینا اور ہاتھ دیکھنا اور مزاج پرسی کرنا ناجائز اور حرام ہے، اور ان چیزوں سے پرہیز نہ کرنے والا امام فاسق اور فاجر ہے، اور ایسے شخص کو امام بنانا مکروہِ تحریمی ہے۔

(تعویذونه خپل کسب جوړول)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! چې صحیح شرعي تعویذونه یو څوک کاږي اجرة اخستل خوباندي صحیح دی ایا کسب جوړول څرنګه دی؟ بینوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

Maktaba Tul Ishaat.com

محترمه: چې څوک شرعي او صحيح تعويذونه کوي دښځو اختلاط نه وي کې او دغه تعويذونه خپل کسب جوړ کړي اجرت خو صحيح دی البته کسب جوړول صحيح نه دی ځکه داپرډيرو مفاسدو مشتمل دی

لمافي الموسوعة الفقهية ۳۴،۱۳، ذهب جمهور الفقهاء إلى جواز أخذ الأجرة على التعاويذ والرقي، واستدل الطحاوي للجواز، وقال: يجوز أخذ الأجرة على الرقي؛ لأنه ليس على الناس أن يرقٰى بعضهم بعضاً؛ لأن في ذٰلک تبليغًا على اللهّٰ تعالىٰ-

لمافي الفتاوىٰ الهندية، الإجارة / الباب الخامس عشر، الفصل الرابع ۴۵۰،۴ زكريا، ولمافي عمدة القاري ۲۶۴،۲۱)

كتاب النوازل ج۱۲ص ۴۵۱ تعویذ دے کر طے کرکے اُجرت لینا؟ سوال(۱۶۳):- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: تعویذ دے کر طے کرکے پیسہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ احادیث وفتاویٰ سے کیا ثبوت ملتا ہے؟

باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: تعویذ دے کر اُجرت لینا جائز ہے؛ لیکن اس کو پیشہ بنالینا پسندیدہ نہیں ہے، اس میں بہت سے مفاسد پائے جاتے ہیں۔ (امداد الفتاویٰ ۴۰۳،۳، فتاویٰ محمودیہ ۱۶۶،۵، ۴۵،۱۵-۳۷۰، کفایت المفتی ۳۱۷،۷

باسمہٖ سبحانہ تعالیٰ الجواب وباللّٰہ التوفیق: معتبر کلمات سے جھاڑ پھونک اور تعویذ بھی علاج ہی کی ایک قسم ہے؛ لہٰذا اگر کوئی شخص اس عمل پر متعین اُجرت لیتا ہے، تو شرعاً اُس میں کوئی حرج نہیں ہے، اگر کسی شخص کو وہ اُجرت زیادہ معلوم ہوتی ہو تو وہ اس سے علاج نہ کرائے، اس میں زبردستی کی کیا بات ہے؛ تاہم مقتدیٰ حضرات کے لئے مناسب اور بہتر یہی ہے کہ وہ تعویذ کو آمدنی کا پیشہ نہ بنائیں؛ کیونکہ اس میں تجربہ سے بہت سے مفاسد پائے گئے ہیں

(کوم شخص چې پر صحيح تعويذانو اجرة اخلي اوامامت کوي)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! يو شخص صحيح اوسم تعويذان کاږي او اجرة پراخلي ايا اجرة ورباندي اخستل صحيح دی اوکه نه؟ اودغه شخص امامت څرنګه دی؟ بينوا توجروا!

Maktaba Tul Ishaat.com

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: په مذکوره صورت کې که چېرې دغه شخص پرصحیح طریق سم تعویذان کاږي دوکه بازي اوخلاف الشرع تعویذان نه کوي بیااجرة اخستل باندي صحیح دی البته بهتره نه دی دوم که چیري دغه شخص صحیح اوسم تعویذان کوي او دښځو سره اختلاط نه کوي بیا یې امامت صحیح دی

لمافي صحيح البخاري ، باب الشرط في الرقية بقطيع من الغنم ، النسخة الهندية ۲/ ۸۵۴، رقم:۵۵۱۳، ف: ۵۷۳۷)عن ابن عباس رضى الله عنه أن نفر امن أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم -إلى-فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء ، فبرأ ، فجاء بالشاء إلى أصحابه ، فكر هوا ذلک وقالوا: أخذت على كتاب الله أجراً ، حتى قدموا المدينة، فقالوا: يارسول الله ! أخذ على كتاب الله أجراً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله - ولمافي عمدة القاري، كتاب الإجارة ، باب ما يعطى في الرقية علىٰ أحياء العرب ،داراحياء التراث العربي بيروت ۱۲/ ۹۶، زكريا۸/ ۶۲۸) فقط إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله يعني إذا رقيتم به

ولمافي امدادالفتاوىٰ۳/۴۰۳) الجواب وباللّٰه التوفيق:تعويذ پر پيسه لينے كى گنجائش تو ہے مگر نه لينا بہتر ہے ، او رايسے امام كے پيچھے نماز بہر حال صحيح ہوجائيگى

ولمافي فتاوى قاسمية ج۶ص۳۱۶ الجواب وباللّٰه التوفيق:تعويذ پراجرت لينا درست ہے ، بشرطيكه دھوكه بازى نه كرے او رخلاف شرع تعويذ نه كرے ، لہذا ايسے شخص كے پيچھے نماز بھى درست ہے - (مستفاد فتاوىٰ محموديه قديم ۱۲/۲۲۹، جديد ڈابھيل)

Maktaba Tul Ishaat.com

(شرعي اوصحيح تعويذ كونكى به نامحرمه ښځى نه ګوري)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! زمونږ په علاقه كې ډير تعويذ ګر خو شرعي اوصحيح تعويذان كاږي خو نامحرمه ښځى ګوري اياددي څه حكم دى؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: كه څه هم صحيح اوشرعي تعويذ كوي خو له ښځو سره دستر ډير اهتمام كوي له ښځو سره ناسته خبري او ليدل نه كوي بلكې دمحرمي ښځى يادزوج په واسطه دي تعويذونه ورکوي له ښځو سره به ليدل ناسته خبري نه كوي

كوم تعويذ ګر چې ښځى ګوري او ناسته ورسره كوي او مجلس او خبري ورسره كوي او دستر اهتمام نه كوي دغه تعويذ ګر فاسق دى او لمونځ ورپه سي كول مكروه دى او دغه شخص ليري كول ضروري دى او دااوس په هرعلاقه كې ډير سوي دي دروپو او دبدنظري اډي يې خلاصي كړي دي د ټول تګان دي حقيقي اوصحيح تعويذ كونكې داسي عمل نه كوي

لمافي نجم الفتاوى ج۲ ص۱۸۰

الجواب بعون الملک الوهاب... جائز طریقہ سے تعویذ، گنڈے اور جھاڑ پھونک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جائز طریقہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ تعویذ گنڈہ اور جھاڑ پھونک قرآن وحدیث اور اللہ تعالیٰ کے اسماء وصفات کے ذریعے یا ایسے کلام کے ذریعے کیا جائے جس میں شرکیہ کلمات نہ ہوں اور وہ عربی زبان میں ہو یا ایسی زبان میں ہو جس کے معنی معلوم ہوں اور اس کو مؤثر بالذات سمجھنے کا اعتقاد نہ ہو بلکہ اسکا اعتقاد یہ ہو کہ مؤثر حقیقی فقط اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور تعویذ گنڈہ دوسرے اسباب کی طرح ایک سبب ہے جو نفع ونقصان دینے میں اللہ تعالیٰ کے حکم کا محتاج ہے۔ لہٰذا جو امام صاحب جائز طریقہ سے تعویذ گنڈے کرتے ہوں ان کی امامت درست ہے البتہ نامحرم عورتوں کو پردہ کے اہتمام کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو ،براہ راست تعویذ نہ دینا چاہیئے ، بلکہ ان کے کسی محرم یا خاوند کے ذریعے ان کو تعویذ دینا چاہیئے

Maktaba Tul Ishaat.com

(ساحر،جادوګر، کوډګر)

الاستفتاء : محترم مفتي صاحب ! زمونږ په ټولنه کې اوس په تعويذ کونکو کې ساحران ګوډګران جادوګران ډير زيات سوي دي ايا ددوی څه حکم دی ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: سحر اوجادو هغه دی چې دشرير اوخبيث سړي پر لاس داسي کار ښکاره سي چې دخلګو دعادت خلاف وي مثلا په هواء پورته کيدل يا له انسان ځخه حيوان جوړول يا بل داسي عمل چې صرف دخلګو په نظر هغه بدل شي خو په حقيقت کې نه وي او دغه خلګ ډير شرير اوخبيث خلګ دي چې دمسلمانانو په مابين اختلاف اچيوي اوغير شرعي تعويذونه کوي خلګ په ګناهونو اخته کوي دمسلمانانو په مينځ کې نفرت اوکړکه پيدا کوي ډير خلګ يې په بديو اخته کړي دي او ډير ځوانان يې ددغه تعويذو په وجه ليونيان کړي دي اوډير کورونه يې خراب کړي دي ساحران او کوډګران اوجادوګر ته ورتګ ناجائز دی او ددوی دخبرو تصديق کول کفر دی

نوټ :معجزه اوکرامت ورځخه مستثنی دي هغه دانبياء کرام عليهم السلام يا داولياء ګرامو لپاره وي هغه دسحر اوجادو سره هيڅ تعلق نه لري ځکه هغه هغه دي چې دنيک صالح انسان پرلاس خارق العادة کار ښکاره شي نو که دانبياء عليهم السلام پرلاس ښکاره شي معجزه يې بولي اوکه داولياء کرام پرلاس ښکاره شي کرامت يې بولي

«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٤/ ٢٤٠):

في الفتح: السحر حرام بلا خلاف بين أهل العلم، واعتقاد إباحته كفر. وعن أصحابنا ومالك وأحمد يكفر الساحر بتعلمه وفعله سواء اعتقد الحرمة أو لا ويقتل وفيه حديث مرفوع «حد الساحر ضربة بالسيف» يعني القتل وعند الشافعي لا يقتل ولا يكفر إلا إذا اعتقد إباحته. وأما الكاهن، فقيل هو الساحر،

Maktaba Tul Ishaat.com

وقيل هو العراف الذي يحدث ويتخرص، وقيل من له من الجن من يأتيه بالأخبار. وقال أصحابنا: إن اعتقد أن الشياطين يفعلون له ما يشاء كفر لا إن اعتقد أنه تخييل، وعند الشافعي إن اعتقد ما يوجب الكفر مثل التقرب إلى الكواكب وأنها تفعل ما يلتمسه كفر. وعند أحمد حكمه كالساحر في رواية يقتل، وفي رواية إن لم يتب، ويجب أن لا يعدل عن مذهب الشافعي في كفر الساحر والعراف وعدمه. وأما قتله فيجب ولا يستتاب إذا عرفت مزاولته لعمل السحر لسعيه بالفساد في الأرض لا بمجرد علمه إذا لم يكن في اعتقاده ما يوجب كفره. اهـ

ولمافي«حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (٤/ ٢٤٢):

«وأما ما وقع لبعض الخواص كالأنبياء والأولياء بالوحي أو الإلهام فهو بإعلام من الله تعالى فليس مما نحن فيه اهـ ملخصا من حاشية نوح من كتاب الصوم»

(كاهن تعويذ گر)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! بعضي خلگ وكاهن تعويذ گر ته ورځي چې علم غيب دعوه كوي يا هغه ورته وايي زه پيريان لرم ماته خبري رارسوي اوبعضي وايي چې زه شاپيري لرم ماته معلومات راكوي چې كله تعويذ كونكي ورشي نو دى ورته وايي چې په تاجادوسوى دى اوپه تا تعويذان سوي دي زه يې دپيري ياشاپيري په ذريعه درته راوړم زه په خبريم يا وايي زه په غلاسويو شيانو خبريم هغه غل درشيم ايا ددي څه حكم دى ؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه :دغه كاهن ته ورتلل حرام دى او د كاهن دخبرو تصديق كول او عقيده پر كول كفر دى

Maktaba Tul Ishaat.com

(بعضي تعويذ كونكې د پيري نيولى شخص وهې)

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! بعضي تعويذ كونكې ملايان ته چې كله داسي مريض ورشي چې پيري نيولى وي نوهغه تعويذ كونكې ملايان يې وهې اويا گوته په پلاس ورځخه نيسې اويا بل قسم تعذيب وركوي ترڅو دغه پيريان دامريض ايله كړي ورځخه ليري شي ايا داحقيقت لري اوكه نه؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دلته يوڅوخبري أهم دي

اول: پيرى چې انسان نيسي نو صحيح قول دادى چې دانسان په بدن كې حلول كوي

دوم: چې كله انسان ونيسي اوحلول كې وكړي نو د پيري خبري دمريض پرخوله كيږي او مريض چې هرڅه وايې هغه د پيري خبري دي اوكه مريض ته تعذيب وهل تكول وركول شي نو مريض نه په پوهيږي داتعذيب اووهل پيري ته وركول كيږي نو په هم دي وجه دغه ملايانو طريقه صحيح ده چې وهل او تعذيب وركوي اويا گوته په پلاس ورځخه نيسي ترڅو پيرى دامريض پريږي

لمافي آكام المرجان في أحكام الجان ص ١٠٣ الباب الحادي والخمسون في دخول الجن في بدن المصروع وذكر ابو الحسن الاشعري في مقالات أهل السنة والجماعة أنهم يقولون إن الجن تدخل في بدن المصروع الى قوله واكثر الناس يعتقدون انه كلان الجني الى قوله هوذايتكلم على لسانه يعني لسان المصروع

الى قوله وقديحتاج في إبراء المصروع ودفع الجن عنهم الى الضرب فيضرب ضربا كثيرا والضرب انما يقع على الجني ولا يحس به المصروع ويخبر بأ نه لم يحس بشيء من ذلك ولا يؤثر في بدنه

Maktaba Tul Ishaat.com

(فال كتل)

الاستفتاء: بعضي تعويذ گرو ته خلگ ورځي بياهغه ددوی فال گوري په مخصوصو طريقو سره اوبيا ودوی ته حال وايي دمرضو او يادراتلونکي وخت ايا داڅه حکم لري؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دغه تعويذ گر کاهن جادوگر دی ودغه ته ورتلل ناروا او دده خبر منل حرام دي لما قال رسو الله صلى الله عليه وسلم من اتى عرافا فسئله عن شيئ لم تقبل له صلوة اربعين ليلة رواه مسلم عمليات وتعويذات للعلامة اشرف علي التهانوي رحمه الله ص ۱۱۲

مروجه فالونه﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! فال کول څه حکم لري جائز دي اوکه ناجائز اوکوم قسم يې جائز دي؟ بينوا توجروا!

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه: دفال چې يوه طريقه چې په احاديثو کې هم ډيره ذکر ده هغه جائز ده چې دهغه فال تفسير په ،الكلِمة الحسنة ،سره سوی دی يعني مثلا يو مريض وي داسي کلِمه واوري چې پر شفاء دلالت کوي يا بل غمجن شخص داسي کلِمه واوري چې پر خوښحالي دلالت کوي يا تجارپه سفر د تجارت لپاره ځې داسي کلِمه واوري چې پر ربح (گټه) دلالت کوي اودغه اشخاص دغه کلِمه په نيک فالي ونيسي

له دغه ماسوی چې مروجه څه فالونه دي مثلا په مرغانو دابجد په حساب اويا په بله داسي طريقه سره چې وي ټول ناجائز دي

لمافي «فيض الباري على صحيح البخاري» (٦/ ٥٠):

«قال الخَطَّابي: قد أعلم النبي صلى الله عليي وسلم أن الفأل إنما هو أنْ يسمعَ الإِنسانُ الكلمة الحسنة، فيفأل بها، أي يتبرك بها، ويتأملها على المعنى الذي يُطابق

Maktaba Tul Ishaat.com

اسمها، واستحب الفأل بالكلمة الحسنة يسمعها من ناحية حسن الظن بالله اهـ ص ٢٣٥ – ج ٤. "معالم السنن" مختصرًا»

ولمافي «جامع معمر بن راشد» (١٠/ ٤٠٣):

– أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليي وسلم يقول: «لا طيرة، وخيرها الفأل» قيل: يا رسول الله، وما الفأل؟ قال: «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم»

ولمافي «موطأ مالک رواية محمد بن الحسن الشيباني» (ص٣١٣):

«باب: ما يستحب من الفأل والاسم الحسن – أخبرنا مالك، أخبرنا يحيى بن سعيد، أن النبي صلى الله عليي وسلم قال للقحة عنده: " من يحلب هذه الناقة؟ فقام رجل، فقال له: ما اسمك؟ فقال له: مرة، قال: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه الناقة؟ فقام رجل فقال له: ما اسمك؟ قال: حرب، قال: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه الناقة؟ فقام آخر، فقال: ما اسمك؟ قال: يعيش، قال: احلب "»

ولمافي «الجامع – ابن وهب – ت مصطفى أبو الخير» (ص٧١٦):

وأخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، قال: بلغني أن رسول الله صلى الله عليي وسلم ، قال: «لا عدوى، ولا طيرة وخيرها الفأل» ، قال: وما الفأل يا رسول الله؟، قال: «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم»

ولمافي نجم الفتاوى ج١ ص٣٨١

فال کی شرعی حیثیت سؤال کیافرماتے ہیں علماء کرام ومفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض لوگ فٹ پاتھ پر بیٹھے ہوتے ہینجن کے پاس ایک طوطا اور چند لفافے ہوتے ہیں۔کیا ان سے فال نکلوانا صحیح ہے ؟بعض لوگ کہتے ہیں کہ فال نکالنا صحیح ہے کیونکہ روایات سے یہ ثابت ہے ؟

الجواب بعون الملک الوهاب

صورت مسئولہ میں مروجہ فال کاطریقہ ناجائز ہے جو کسی بھی صورت میں جائز نہیں اور روایات میں جس فال کاذکر ہے اس سے مراد کوئی اچھاکلمہ یااچھی تعبیر ہے یعنی آپ

Maktaba Tul Ishaat.com

نے کوئی کام شروع کیا یاشروع کرنے کاارادہ کیا اس کے بعد آپ نے کوئی اچھاکلمہ سن لیا اورنیک فالی کے طور پر آپ نے اس سے اچھی تعبیر لے لی تویہ صحیح ہے۔

لمافی المشکوۃ (صـ۳۹۳): عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من اتی کاھنا فصدقہ بمایقول .....فقد برئ ممانزل علی محمد۔ وفیہ ایضا (صـ۲۹۲): عن ابن عباس ؓ قال کان رسول اللہ ﷺ یتفاؤل ولا یتطیر وکان یحب الاسم الحسن .....عن انس ان النبی ﷺ کان یعجبہ اذاخرج لحاجۃ ان یسمع یاراشد یانجیح۔

ولمافي امداد الاحکام ج۱ص۱۱۲

سوال : ایک شخص نے فال کتاب سے دیکھناپیشہ کیاہے، عوام الناس کو جو اس کے معتقد ہیں، مقدم ومؤخرکی بات کیاآئندہ ہوگی یا ہوگئی ہے بتاتا ہے، غرض کاہنی اور نجومیوں کا پیشہ ہندوؤں کے پنڈت کی اختیار کیا ہے، عددوں کا حساب لگا کر بہت غیب کی باتوں کی خبردیتا ہے، آیت وعندہ مفاتیح الغیب الخ کے بالکلیہ خلاف عامل ہے، واعظم شرک اشراک فی العلم کے علاوہ اور بھی کرتا ہے، آیا ازروئے شرع شریف اس شخص کے واسطے کیا حکم ہے، اس طرح شرک سے آدمی کافرہوتا ہے یا نہیں،مختصر جواب عنایت ہو۔

الجواب: یہ شخص فاسق تو یقینا ہے اور جب تک وہ صراحتًا علم غیب کادعویٰ نہ کرے اس وقت تک تکفیر نہ کرناچاہیے، واللہ اعلم،\

وکذافي فتاوی فلاحیة ج۱ص۲۷۸وکذافي کفایت المفتي ج۹ص۲۲۳ وکذافي کتاب الفتاوی ج۱ص۴۰۴

﴿په پلزن غل معلوم کول﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب په پلزن باندي غلا ثابتیدلای شي اوکه نه ؟ اودپلزن حکم څه دی ؟ بینوا توجروا!

﴿ألجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه چې دیوشي اثبات چې کیږي په دغه لاندي ذکر سویو شیان سره کیږي

القرینة القاطعة(۲) الشاهدة ۳الاقرار (۴)الیمین (۵)النکول عن الیمین

(٦)القسامة، نولهذا دغلا ثابتول په شاهدانو اویا اقرار سره به وي په پلزن سره غلا نه

Maktaba Tul Ishaat.com

ثابتبږي اوپه تجربه سره هم ثابته سوي ده چې غير مجرم شخص يې نيولى وي اوبعد سارقان معلوم شي اوهغه غير مجرم شخص بيځايه زهير شي

پلزن کاهن دى د پلزن چې کاهن دى يا منجم تصديق اوددوى پرخبره يقين اواعتماد پرکول چې ده ته داشيان معلوميږي د کفر خطره ده

پرپلزن اوسپي باندي به يقين دمعلومات نه کوي اونه به ددوى دخبرو تصديق کوي چې دوى ته علم اوخبر تياشته

(۱)لمافي الدرالمختارمع ردالمحتارج۴ ص۸۹ قضى بالقطع ببينة اواقرار

(۲) وكذافي مجمع الانهر ج۱ ص۶۱۴ وتثبت السرقة بمايثبت به الشرب اى تثبت بشهادة رجلين وبالاقرار

(۳) وكذافي الاختيار لتعليل المختار ج۴ ص۱۰۵ وتثبت السرقة بمايثبت به القذف يعني بالاقرار مرة وبشهادة شاهدين كسائرالحقوق

(٤) وكذافي الموسوعة الفقه الاسلامي ج۵ ص۱۵۷ وتثبت السرقة باحدامرين ۱ الاقرار بان يقر السارق على نفسه بالسرقة ۲ الشهادة بان يشهدعليه رجلان عدلان بانه سرق

(۵) وكذافي الهندية ج۲ ص۱۷۲ السرقة انمايظهر باحدالامرين امابالبينة اوبالاقرار

(٦) وكذافي الفريدية ج۴ ص۵۰۳ وفي الحديث من اتى كاهنا اوعرافا فصدقه بمايقول فقدكفر بماانزل على محمد اخرجه اصحاب السنن الاربعة وصححه الحاكم(والكاهن كمافي مختصر النهاية للسيوطي من يتعاطى الخبر عن الكائنات في المستقبل ويدعى معرفة الاسرار والعراف المنجم وقال الخطابي هوالذي يتعاطى معرفة

Maktaba Tul Ishaat.com

مكان المسروق والضالة ونوهما ردالمحتار ج۴ ص۲۴۲ (۷) وكذافي الاصلية ج۳ ص۱۸۴

(۸) وكذافي الموسوعة الفقهية ج٤٠ ص۲۳۹ذهب الحنفية إلى أنه لا يثبت النسب بقول القائفولا اعتبار بقول القائف، وسرور النبي – صلى الله عليه وسلم – بقوله في أسامة إنما كان لأن الكفار كانوا يطعنون في نسب أسامة فكان قول القائف مقطعا لطعنهم فسر به

(۹) وكذافي البحرالرائق ج٤ص۲۹۷وبالإجماع لا يحكم بقول القائف في قفوا الآثار فكذا في إلحاق النسب.

(۱۰) وكذافي المعتصر من المختصرج۲ص٤٧ وتجدر الإشارة إلى أن الحنفية لا يجيزون العمل بقول القائف مطلقا.

(۱۱) وكذافي ا لموسوعة الفقهية ج۱۰ص۱٦۰ولا يعمل بقول القائف

(۱۲) وكذافي لفقه الاسلامي وأدلته ج۱۰ص۷۲۵۵ أسباب الحكم ستة ألقرينة القاطعة والشهادة والإقرار واليمين والنكول عن اليمين والقسامة.

(۱۳) وكذافي دررالحكام ج٤ص٤٨٣

(۱٤) وكذافي نجم الفتاوى ج۱ ص۱۰۴ كيافرماتے ہیں علماء كرام ومفتيان عظام اس مسئلہ كے بارے میں كہ اگركسی شخص كاكوئی نقصان مثلا چوری وغيره ہوجائے تو وه شخص كسی عامل يانجومی وغيره كے پاس جاتاہے اورپھر نجومی ياعامل جس شخص كے بارے میں اپنے شک كااظہار كرتاہے تويہ شخص ا س كے كہنے كی بناء پر اس شخص سے اپنا نقصان وصول كرنے كاتقاضا كرتاہے۔تو آيا اس شخص كااس نجومی ياعامل كی خبر پر اعتماد كرنا اور متعين كئے گئے شخص سے وصولی كاتقاضا كرنا صحيح ہے يانہيں ؟

الجواب بعون الملک الوهاب

صورت مسئولہ مينعامل يانجومی كے قول پراعتماد كركے وصولی كاتقاضا قطعاصحيح نہيں ہے بلكہ اس كی بات كی تصديق كرناكفر ہے جس سے اجتناب واجب ہے۔

Maktaba Tul Ishaat.com

والحاصل ان الكاهن من يدعى معرفة الغيب باسباب وهي مختلفة والكل مذموم شرعامحكوم عليهم وعلى مصدقهم بالكفروفى التاتارخانية : يكفر بقوله انا اعلم المسروقات اواناخبر عن اخبار الجن ايای۔

اوهم دغه رنگه فتوی دبنوري ټاون هم ده فتوی نمبر : ۱۴۴۱۰۷۲۰۰۹۴۷

دارالافتاء : جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن

کتے کے ذریعہ چور معلوم کرنے کاحکم

سوال کتے کے ذریعہ چور وغیرہ معلوم کرنا ازروئے شریعت معتبر ہے یانہیں؟

جواب واضح رہے کہ کسی کو مجرم ثابت کرنے کے شرعاً دو طریقے ہیں:

۱:... مجرم خود جرم کا اعتراف کرے۔

۲:...یا شرعی شہادت کے ذریعے جرم ثابت کیا جائے۔

اس کے علاوہ کسی اور طریقے سے کسی کو مجرم ثابت نہیں کیا جاسکتا، یہاں تک کہ اگر انسانوں کی گواہی میں نصابِ شہادت مکمل نہ ہو تو ایسے انسانوں کی گواہی کا اعتبار بھی نہیں کیا جاسکتا۔بنابریں صورتِ مسئولہ میں کتوں کی نشان دہی کے ذریعے کسی کو قاتل یا چور ثابت کرنا شرعاً معتبر نہیں؛ کیوں کہ شرعی لحاظ سے کتے کی راہ نمائی ونشان دہی نہ تو گواہی ہے، نہ ہی انسانی گواہوں کے قائم مقام ہے۔

مرقاة المفاتيح میں ہے:"وقال النووي: هذا الحديث قاعدة شريفة كلية من قواعد أحكام الشرع ففيه أنه لايقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج إلى بينة أو تصديق المدعٰى عليه". (مرقاة المفاتيح، ج:۷،ص:۲۵۰، ط: مكتبة إمدادية، ملتان) فتاویٰ ہندیہ میں ہے:"أما أقسام الشهادة: فمنها الشهادة على الزنا وتعتبر فيها أربعة من الرجال، ومنها الشهادة ببقية الحدود والقصاص، تقبل فيها شهادة رجلين ولاتقبل في هذين القسمين شهادة النساء، هكذا في الهداية". (الفتاوى الهندية،كتاب الشهادات، الباب الأول في تعريفها، ج: ۳، ص:۴۵۱، ط:رشيدية) فقط والله أعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كتاب الفرائض﴾

﴿په ثلث وصية﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب ! يوشخص وصيت په ثلث د دراهمو يا په ثلث دغنمو (پسونه) وصيت وکړل بيا د دغه دراهمو ثلثان هلاک سو اوس به په وصيت کې ثلث دمابقی ورکوي مثلا چې دري دراهمه وي دوه هلاک سي نو ديوه درهم ثلث به ورکوي که به ثلث ټول ورکوي يعني دايو درهم چې پاته ده دابه مکمل ورکوي بينوا توجروا !

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا وبعد :﴾

محترمه : په مذکوره مسئله کې اختلاف ده په نزد د علمائنا الثلاثة رحمة الله عليهم دغه باقي ثلث ټول مکمل ورکول کيږي اوپه نزد دامام زفر رحمه الله ثلث دمابقی ورکول کيږي مفتی به قول د علمائنا الثلاثة رحمة الله عليهم ده

(نوټ) دامام زفر رحمه الله پر قول چې فتوی ده چې تقريبا ۲۰ شل مسائلو کې دغه مسئله له هغو مسائلو څخه مستثنی ده په دغه مسئلة کې دامام زفر رحمه الله قول مفتی به نه ده لکه په قول راجح وغيره کې چې دامام زفر رحمه الله قول يې مفتی به بللی ده ځکه محقق عبدالغني النابلسي اوخاتم المحققين ابن عابدين الشامي دغه مسئله کې د آئمة ثلاثة قول مفتی به بللی ده

Maktaba Tul Ishaat.com

(١)وكذافي الهداية ج٤ص٦٦٤قال العلامة المرغيناني رحمه الله تعالى ومن اوصى بثلث دراهمه اوبثلث غنمه فهلك ثلثاذالك وبقى ثلثه وهو يخرج من ثلث مابقى من ماله فله جميع مابقى وقال زفرله ثلث مابقى

(٢)الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار) (٣/ ٦٠٧)إذا أوصى بثلث نقده وغنمه فضاع الثلثان فله ثلث الباقي منهماقلت: ويجب إسقاط ثلاثة: وهي دعوى العقار، وشهادة الأعمى والوصية بثلث النقد، فإن المفتى به خلاف قول زفر فييا، وهو قول أئمتنا الثلاثة وعليي المتون وغيرها كما نبه عليي سيدي عبد الغني النابلسي في شرحه على النظم المذكور هذا

(٣)وكذافي درر الحكام شرح غرر الأحكام (٢/ ٤٣٥)إذا أوصى بثلث دراهمه أو ثلث غنمه فهلك ثلثا كل منهما وبقي ثلثه وهو يخرج من ثلث ما بقي من ماله فللموصى له جميع ما بقي.وقال زفر: له ثلث ما بقي لأن كل واحد منها مشترك بين الورثة، والموصى له، والمال المشترك يتوى ما توى منه على الشركة ويبقى ما بقي منه عليها، وصار كما إذا كانت التركة أجناسا مختلفة ولنا أنه في الجنس الواحد يمكن جمع حق أحدهم في الواحد ولهذا يجري فيي الجبر على القسمة وإذا أمكن الجمع جمع حق الموصى له فيما بقي تقديما للوصية على الإرث لأن الموصي جعل حاجته في هذا المعين مقدمة على حق ورثته بقدر الموصى به فكان حق الورثة كالتبع وحق الموصى له كالأصل، والأصل في مال اشتمل على أصل وتبع إذا هلك شيء منه أن يجعل الهالك من التبع كما في مال الزكاة حيث يصرف الهالك إلى العفو أولا ثم إلى نصاب يليي ثم وثم.

Maktaba Tul Ishaat.com

(٤وكذافي تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي (٦/ ١٨٩(قال – رحمه الله – (وإن أوصى بثلث دراهمه أو غنمه وهلك ثلثاه له ما بقي) أي إذا أوصى بثلث دراهمه أو بثلث غنمه وهلك ثلثا ذلك وبقي ثلثه وهو يخرج من ثلث ما بقي من ماله فله جميع ما بقي من الدراهم أو الغنم، وقال زفر – رحمه الله – له ثلث ما بقي من ذلك النوع؛ لأن كل واحد منهما مشترك بينهم والمال المشترك يبلك ما هلك منه على الشركة ويبقى الباقي كذلك وصار كما إذا كان الموصى به أجناسا مختلفة ولنا أن حق بعضهم يمكن جمعه في البعض المتعين في الجنس الواحد ولهذا يجري فيي الجبر على القسمة وفيي جمع والوصية مقدمة فجمعناها في البعض الباقي فصار كما إذا أوصى بدرهم أو بعشرة دراهم أو بعشرة أرؤس من الغنم فهلك ذلك الجنس كله إلا القدر المسمى فإنه يأخذه إذا كان يخرج من ثلث بقية ماله بخلاف الأجناس المختلفة فإنه لا يمكن الجمع فييا جبرا فكذا تقديما والمال المشترك إنما يبلك الهالك على الشركة أن لو استوى الحقان أما إذا كان أحدهما مقدما على الآخر فالهالك يصرف إلى المؤخر كما إذا كان في التركة ديون ووصايا ورثة ثم هلك بعض التركة فإن الهلاك يصرف إلى المؤخر وهو الوصية والإرث؛ لأن الدين مقدم عليما وهنا الوصية مقدمة على الإرث لقوله تعالى {من بعد وصية يوصى بها أو دين} [النساء: ١٢] فيصرف الهلاك إلى الإرث تقديما للوصية على وجه لا ينقص حق الورثة عن الثلثين من جميع التركة إذ لا يسلم للموصى له شيء حتى يسلم للورثة ضعف ذلك، وكذا إذا هلك البعض في المضاربة يصرف الهلاك إلى الربح؛ لأن رأس المال مقدم على ما عرف في موضعه.

Maktaba Tul Ishaat.com

(٥)وكذافي تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشبلي (٦/ ١٨٩(قال – رحمه الله – (وإن أوصى بثلث دراهمه أو غنمه وهلك ثلثاه له ما بقي) أي إذا أوصى بثلث دراهمه أو بثلث غنمه وهلك ثلثا ذلك وبقي ثلثه وهو يخرج من ثلث ما بقي من ماله فله جميع ما بقي من الدراهم أو الغنم، وقال زفر – رحمه الله – له ثلث ما بقي من ذلك النوع؛ لأن كل واحد منهما مشترك بينهم والمال المشترك يبلك ما هلك منه على الشركة ويبقى الباقي كذلك وصار كما إذا كان الموصى به أجناسا مختلفة ولنا أن حق بعضهم يمكن جمعه في البعض المتعين في الجنس الواحد ولهذا يجري فيي الجبر على القسمة وفيي جمع والوصية مقدمة فجمعناها في البعض الباقي فصار كما إذا أوصى بدرهم أو بعشرة دراهم أو بعشرة أرؤس من الغنم فهلك ذلك الجنس كله إلا القدر المسمى فإنه يأخذه إذا كان يخرج من ثلث بقية ماله بخلاف الأجناس المختلفة فإنه لا يمكن الجمع فييا جبرا فكذا تقديما والمال المشترك إنما يبلك الهالك على الشركة أن لو استوى الحقان أما إذا كان أحدهما مقدما على الآخر فالهالك يصرف إلى المؤخر كما إذا كان في التركة ديون ووصايا ورثة ثم هلك بعض التركة فإن الهلاك يصرف إلى المؤخر وهو الوصية والإرث؛ لأن الدين مقدم عليما وهنا الوصية مقدمة على الإرث لقوله تعالى {من بعد وصية يوصى بها أو دين} [النساء: ١٢] فيصرف الهلاك إلى الإرث تقديما للوصية

(٦)وكذافي وكذافي العناية ج١٠ ص٤١٧قال (ومن أوصى بثلث دراهمه أو بثلث غنمه) ومن أوصى بثلث دراهمه أو بثلث غنمه (فهلك ثلثا ذلك وبقي ثلثه وهو يخرج من ثلث ما بقي من ماله فله جميع ما بقي، وقال زفر: له ثلث ما بقي؛ لأن كل واحد منهما) أي من الهالك والباقي (مشترك بين الورثة والموصى له والمال

Maktaba Tul Ishaat.com

المشترك يتوى ما توى منه على الشركة ويبقى ما بقي منه عليها، وصار كما إذا كانت التركة أجناسا مختلفة) وهو القياس (ولنا أن هذا جنس واحد والجنس الواحد يمكن فيه جمع حق أحدهم في الواحد) أي يمكن جمع حق شائع لكل واحد في (فرد ولهذا يجري فيه الجبر على القسمة) مع ما فيه من الجمع، وإذا أمكن الجمع جمعا حق الموصى له فيما بقي تقديما للوصية على الإرث؛ لأن الموصى له جعل حاجته في هذا المعين مقدمة على حق الورثة بقدر الموصى به، فكان حق الورثة كالتبع وحق الموصي له كالأصل، والأصل في مال اشتمل على أصل وتبع إذا هلك شيء منه أن يجعل الهالك من التبع دون الأصل، كمال المضاربة إذا كان فيه ربح وهلك بعضه يصرف الهالك إلى الربح الذي هوتبع لا إلى رأس المال (وصارت الدراهم) أي صارت الوصية بثلث الدراهم كالوصية بالدرهم الواحد.ولو أوصى بدرهم وله ثلاثة دراهم فهلك درهمان وبقي درهم وهو يخرج من الثلث كان له الدرهم فكذلك هذا. وقوله (بخلاف الأجناس المختلفة) جواب عن قول زفر كما إذا كانت التركة أجناسا، ووجهه أن الجمع فيها غير ممكن، فإنه إذا تركها وطلب بعض الورثة القسمة وأبى الباقون فإن القاضي لا يجبرهم على القسمة؛ لأن الغرض من القسمة الانتفاع فلا بد من المعادلة وهي فيها متعذرة،

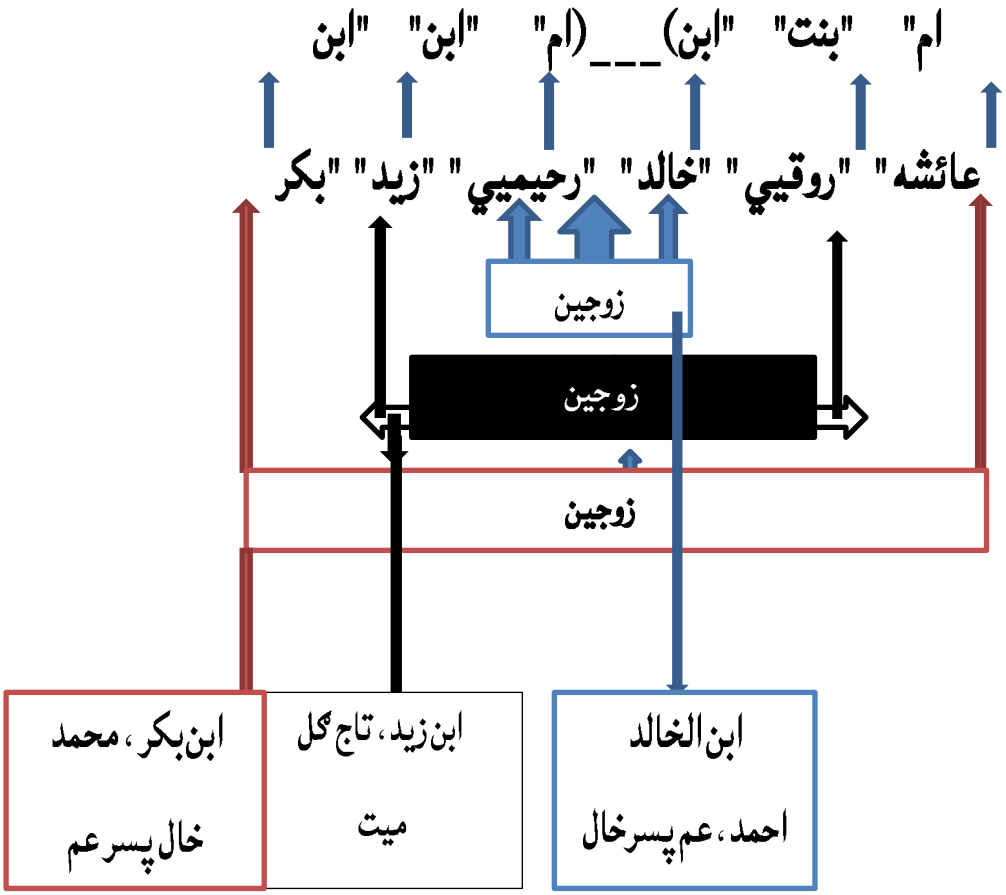
وإذا تعذر الجمع تعذر التقديم؛ لأن فيه الجمع فبقي الكل مشتركا بين الورثة والموصى له أثلاثا، فما هلك هلك على الشركة وما بقي بقي عليها أثلاثا، وظهر من هذا قوله ولو أوصى بثلث ثيابه، وأما إذا أوصى بثلث ثلاثة من رقيقه من جنس واحد أو بثلث ثلاثة من الدور فليس له إلا الثلث الباقي لكثرة التفاوت، هكذا أجاب محمد في الجامع الصغير من غير ذكر خلاف والله اعلم

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دغارګی مسئله﴾

الاستفتاء: (بیت) (شخص به سفر رفت بسي ماند ازو مال)(وارث دونفرداشت یکی عم ودیګرخال)(خالش پسرعم وعمش پسرخال)(ای مفتیون افاق چه فتوی است درین حال)

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾



المال كله لمحمد لانه من العصبات لانه وان ابن للعم العياني ولاشئ لاحمد لانه من ذوي الارحام لانه وان كان عما لكنه اخيافي والخال وابن الخال من ذوي الارحام

Maktaba Tul Ishaat.com

تفصيل:په دي مسئله کې عائشي و رحيميي ته وويل چي زه به ستا يو زوی وکړم چې بکر ده اوزمالورچې روقيه ده هغه به ستا دابل زوی وکړي چې زيد ده اوته به زما زوی وکړي چې خالد ده رحيميي ورته وويل صحيح ده نونکاحګاني يي وکړي دهريوه زوی پيداسو دزيد اوروقيي زوی چې تاج ګل نوميږي مړ سو وارثان يي يو محمد پاته سو چي دبکر اوعائشي زوی ده اوبل احمد پاته دی چې دخالد اورحيميي زوی ده نومال ټول دهمحمد ده ځکه دی دعياني اکا زوی دی عصبه دی

وضاحت: اوس داخبره چې محمد څرنګه دماما اوداکا زوی ده دميت اواحمد څرنګه اکااودماما زوی ده دميت: هغه دارنګه دي چې دمحمد اودميت پلاران دواړه عياني وروڼه دي نودوی دواړه دعياني اکازامن دي

اومحمد اخيافي ماما هم دی دميت هغه دارنګه چې دميت مور چي روقيه ده اومحمد دواړه سره وروراوخور دي د عائشي اولاد دي روقيه ديوه ميړه ځخه ده محمد يي دبل ميړه ځخه ده نومحمد دميت ماما سو اواحمد دميت اخيافي اکا دی هغه دارنګه چې دميت پلار چي زيد ده او احمد سره وروڼه دي دواړه درحيميي زامن دي زيد يي ديوه ميړه ځخه دی احمد دبل ميړه ځخه دی اودماما زوی يي هم دی ځکه دميت مور اوداحمد پلار چي خالد ده دواړه سره وروراوخور دي عياني نواحمد يي دعياني ماما زوی هم سو

﴿دمور ميراث اولاد غوښتلای شي﴾

الاســـــــتفتاء:محتـرم مفتـي صـاحب! نورمحمـد ويارمحمـدوغـلام محمدسـره وروڼه دي يارمحمد وفات سوښځه يي پـه نامـه دبخت بـی بـی اويـوه يـي لـور پـه نامـه ده بـی بـی نورنامـه پاتـه سـوي ښځه يـي سردارخـان پـه نکـاح کـړه اولـوريـي ورسره وه طـوطي

Maktaba Tul Ishaat.com

اوسردارخان سره ورونه دي بخت بی بی اوبی بی نورنامه دواړي وفات سوي دي اوس محمد کريم وکالة د بی بی نورنامي داولاد له طرفه دغلام محمد اونور محمد داولاد څخه دبی بی نورنامي حق غوښتلای سي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب بعون الله حامدا ومصليا﴾

محترمه :په مسئوله صورت کې دنورنامي اولاد دنورنامي داکاګانو له اولاد څخه دخپلي مور حق غوښتلای سي چې خرڅ کړی يا هبه کړی يې نه وي

لمافي الكتب التالية

لماقال العلامة الشيخ سراج الدين محمدابن عبدالرشيد السجاوندى الحنفى رحمه الله تعالى في السراجى موانع الارث اربعة اختلاف الدينين والرق والقتل واختلاف الدارين السراجى في الميراث ص ۱۱ فصل فى موانع الارث مكتبة البشرى/ تسهيل الفرائض ج۱ص۲۸

وكذاقال علامة ابن النجيم المصرى فى البحروأما ما يحرم به الميراث فأنواع ثلاث الرق والكفر والقتل مباشرة بغير حق أما الرق فلأنه سلب أهلية الملك، وأما الكفر فلقوله – عليه الصلاة والسلام – «لا يتوارث أهل ملتين» يعني لا يرث كافر مسلما ولا مسلم كافرا البحرالرائق ج۸ص۵۵۶

وهكذا في الهنديه ج۶ص۴۵۴ فصل الخامس في الموانع الارث

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿خاتمة﴾

تمت بعون الله تعالى الفتاوى الزابلية تقبلها الله وجعلها لوجه الكبير ووفقني لتكميل سائرها، ونفعني الله بها وقارئها،ومستمعها، والناظر فيها والزم على نفسي ان اشكركل اخ ساعدني في تنقيحها وترتيبها بالمشورةالناصحةواني لااعتقد عصمتهاولا عصمة كل كتاب صنف البشرفان اطلع طلع على خلل فيه ولابد من خلل فيه فليخبرني وفقه الله به في حياتي اوليعلق عليه ايدى الله بعدمماتي

كما قال شاعر:

قد تم هذا الكتاب بعون الله ذي المنن : في جلسة قد سرقناها من الزمن

فان يجد احد في خطه خطئاً فليبدل السيء المكـروه بالحسن

وارجومن كل مسلم درسها اواستفاد منها ان يدعوني بصلح الدعاء

وكماقال بعضهم

ستبقي خطوطي في الدفاتر برهة على انها مني و تفنى انامليي

فيا قارئا خطي سل الله رحمة لكاتبه المدفون تحت الجنادل

و كما قال بعضهم:

ياناظرافي كتابي بعدي مجتنيا من ثمـار جهـدي افتقـار

الى دعاء تهديه لي في ظلام لحدى

وكقول الشاعر:

Maktaba Tul Ishaat.com

لقد كتبت هذا الكتاب محتسباً للاجر والفوز من ربي بحسناه

وسـائل دعـوة مـن يطالعه بحسـن خاتمة فى يوم القاه

وقول بعضهم:

تـم الكتاب بحمد الله بارينا ومن بلاشك بعد الموت يحيينا

يـارب اغفـر لعبد كتبه يا قاري الخط قل بالله آمينا

اللهم آمين ثم آمين ثم آمين

الحمدلله چې الله تعالى مونږ ته توفيق راكړل دالفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية داول جلد اودوهم جلدمكمل كيدلو او دپوره كيدلو اوس له الله عزوجل ځخه توفيق غواړو چې هغه نور جلدونه هم مكمل كړو اوالله تعالى دي دخپلي رضاء سبب وګرزوي اوالله تعالى دي زمونږ او زمونږ دوالدينو محترمينو اود ټول امة مسلمة دجنت ددخول او ددوزخ دخلاصون ذريعه وګرزوي اوالله تعالى دي قبوله كړي اوالله تعالى دي ومسلمانانوته نفع اوګټه ورباندي ورسوي ترڅوخلګ نفع باندي واخلي وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وعلى اله واصحابه اجمعين

تمت بالخير ١٥ المحرم ١٤٤٤هق

Maktaba Tul Ishaat.com

(فهرس المجلد الثاني)

﴿كتاب النكاح﴾ ٣
﴿په مروجه نكاحو كې بعضي رسمونه﴾ ٣
﴿د مهر تعريف څه دی﴾ ٦
﴿د مهر إثبات په څه شي سره سوی دی﴾ ٧
﴿د مهر أسماء﴾ ٨
﴿د مهر حكم څه دی﴾ ٩
﴿دمهر حكمت څه دی﴾ ١١
(كمه اندازه د مهر څومره دی) ١٢
﴿نكاح ترلس (١٠) درهمه په كم مقدار﴾ ١٣
﴿كه نكاح په بل شي وتړي خو دهغه شي قيمت بدل سو﴾ ١٥
﴿له بعضي روايا تو څخه داسي معلوميږي، لكه مهر چې ترلس (١٠) درهمه كم وي هم جائزوي﴾ . ١٦
﴿د ډير مهر مقدار څومره ده﴾ ١٧
﴿ډير مهر څه حكم لري﴾ ١٨
(نوټ: په اوسني وخت كې د مهر په زيات والی او لوړوالی كي ډير مفاسد او تاوانونه سته) ٢٠
﴿د نبی كريم ﷺ او د صحابه كرامو دوخت مهر﴾ ٢١
﴿هغه شيان چې په مهر كې يې ورکول صحيح وي﴾ ٢١
﴿منافع په مهر كې﴾ ٢٣
﴿د رمې څرول (پوول) يا دځمكی ور كرل مهر كرځول﴾ ٢٤

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿خدمت مهر کړئول﴾ ۲۵
﴿خدمت د پلار مهر کول﴾ ۲۶
﴿مهر د حرانسان خدمت مقرر ول﴾ ۲۸
﴿د مهر مثل بیان﴾ ۳۰
﴿په زوج کې برابروالی﴾ ۳۲
﴿په تولو صفاتو کې برابر یدل مشکل دی﴾ ۳۳
﴿که د قریبانو په مهر کې فرق وو﴾ ۳۴
﴿مهر مثل ثبوت﴾ ۳۵
﴿که د نجلی مثل نه وه﴾ ۳۶
(حکم په مهر مثل) ۳۶
﴿د نبی کریم ﷺ دبي بي ګانو مهرونه﴾ ۳۸
﴿د حضرت فاطمة رضی الله عنها مهر﴾ ۳۹
د حضرت ام کلثوم رضی الله عنها مهر ۳۹
(پنځه (۵) قسمه مهرونه) ۳۹
(مهر اونفع) ۴۰
(مهر په یو شرط) ۴۲
(مهر کې سامان) ۴۳
(که په مهر کې میتة مقرر کړي) ۴۵
(په مهر کې نوم د حلال شي واخلي او اشاره وحرام شي ته وکړي) ۴۶
(مهر ذکر نه کړي بیا پر معین مهر سره راضي شي) ۴۹

Maktaba Tul Ishaat.com

(مهر موجل(حالي) ٤٩
(مهر معجل) ٥١
(دمهر معجل حكمونه) ٥٢
(دمهر مؤجل حكمونه) ٥٣
(په مهر باندي ښځه غني بلله کيږي؟) ٥٣
(په قسطوباندي دمهر اداء کول) ٥٤
(په مهر کې عرف اورواج) ٥٥
(دنکاح شغار (موخئ) ٥٥
(دنکاح شغار يا موخئ حکم) ٥٧
(په موخئ کې که مهر معين او معلوم سي) ٥٨
(ښکاره او پټ مهر) ٥٩
(دخاوند پرذمه کوم وخت پوره (ټول) مهر مؤکد او ټينګيږي.) ٦٥
(دخلوة صحيحة) ٦٦
(حقيقي يا حسي مانع) ٦٧
(مانع شرعي) ٦٨
(مانع طبعي) ٦٩
(دمجبوب، عنين او خصي دخلوة حکم) ٧٠
(مهر دچا حق دی) ٧١
(دمهر بخښل او معاف کول) ٧١
(که پلار مهر وبخښي) ٧٢

Maktaba Tul Ishaat.com

(مهر په شرط باندي بخښل) ٧٣
(په مهر کي ظلمونه) ٧٤
(پلار دلور لپاره دمهر په روپو کورورأخلي) ٧٦
(دزوی مهر د پلار پر ذمه نه دی واجب) ٧٧
(که پلار د زوی دمهر ضامن سي) ٧٨
(که پلار د زوی دمهراداء کړل بیا له زوی ځخه غوښتلای شي) ٧٩
(دخاوند له طرفه په مهر کې زیات والی) ٨٠
(که ښځه اوسړی سره جلاسي نو هغه زیات مهر) ٨١
(دوهم وار نکاح کې مهر) ٨٢
(هغه صورتونه چې دخاوند پر ذمه نصف مهر لازمیږي) ٨٤
(هغه صورتونه چې دخاوند پر ذمه متعة لازمیږي) ٨٥
(دمتعي تفصیل) ٨٦
(متعه به څرنګه جامي وي) ٨٧
(متعه به ترنصف مهر زیاته او تر ۵ درهمه کمه نه وي) ٨٨
(په متعه کې دزوج اوښځې دواړو حال) ٨٩
(دمهر اومتعي سقوط) ٩٠
(که ښځه ځان قتل کړي) ٩١
(مهرچې دخاوند پر ذمه مؤکد (ټینګ) سي بیانه ساقطیږي) ٩٣
(له نکاح کولو وروسته معلومه سوه چې ښځه خنثی مشکل (نر ښځې ده) ٩٤
(له واده کولو وروسته معلومه سوه چې له ښځې سره جماع نه سي کېدلای) ٩٥

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿د انسانانو او پيريانو تر منځ د نکاح شرعي حکم﴾ ۹۵
﴿خپلې ښځې ته په وينه او بدوډو ورکولو سره د نکاح د ماتېدلو حکم﴾ ۹۶
﴿د يوه سړي له طرفينو دوکالت حکم﴾ ۹۷
﴿باب الرضاعة﴾ ۹۸
﴿د نسبي له رضعي وريري سره دبل نکاح﴾ ۹۸
﴿باب المحرمات﴾ ۹۹
﴿حرمة المصاهرة﴾ ۹۹
(باب الطلاق) ۱۰۳
(التحقيق في مسئلة الظهار والطلاق والكرامة) ۱۰۳
﴿باب اللقطة﴾ ۱۰۶
﴿غلط نمبر باندي ايزي لوډاودهغي استعمال﴾ ۱۰۶
﴿باب البيع﴾ ۱۰۷
﴿په بيع کي دخيار وخت﴾ ۱۰۷
(د تېي وي کاروبار) ۱۰۸
(داشي په دومره خرڅ کړه زياته ګټه يې ستا) ۱۰۹
(د مردارو حيوانانو هډوکي خرڅول) ۱۱۰
(غير شرعي لباس يا پيټ باډي کالي خرڅول) ۱۱۱
(شراء ما باع بأقل مما باع) ۱۱۲
(باب الشفعة) ۱۱۵
(کې) ۱۱۵

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿كتاب الشركة﴾ ۱۱۶
﴿شركة المساهمة﴾ ۱۱۶
﴿د كيونټ شركت په اړه دنړۍ مختلفو معتبرو دارالافتاء ګانو فتوى﴾ ۱۱۸
﴿د كيونټ شركت په هكله فتوى﴾ ۱۲۱
﴿انشورنس)(يا تأمين)(يا بيمه﴾ ۱۲۵
(زوى د پلار څه وخت معاون دى) ۱۲۹
﴿دورونو ګډ بيش﴾ ۱۳۲
﴿كتاب الهبة﴾ ۱۳۵
﴿د پلار په هبه كې دورنوحق﴾ ۱۳۵
﴿په هبه كې رجوع كول﴾ ۱۳۶
﴿كتاب الاجارة﴾ ۱۳۸
﴿پر تعليم د قران تدريس امامت اذان اجرة﴾ ۱۳۸
﴿مسئلة ختم القرآن الكريم﴾ ۱۳۹
﴿اجرة فحـــــل﴾ ۱۴۴
﴿ژيره خريونكى نا پي ته دوكان په كرايه وركول﴾ ۱۴۸
﴿ژيره خريونكي ته اجرة﴾ ۱۴۹
(داجاري ځمكه بل چا ته دوباره په اجاره وركول) ۱۴۹
﴿پر شعرويلو اوليكلو اجرة اخستل﴾ ۱۵۱
﴿التحقيق في مسئلة الاجارة﴾ ۱۵۴
﴿باب الاضحية﴾ ۱۵۷

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دقرباني حكم﴾ ۱۵۷
﴿دفقير په نفس شراء سره قرباني﴾ ۱۵۸
﴿دقرباني دحيوان په نس کې بچی﴾ ۱۶۰
﴿پريندي قرباني﴾ ۱۶۱
﴿دداغ سوي حيوان قرباني﴾ ۱۶۲
﴿دقرباني حيوان دغوشو دکبلو په حساب اخستل﴾ ۱۶۳
﴿دنابالغ اولاد له طرفه قرباني﴾ ۱۶۴
﴿دقرباني دحيوان ژبه نه وي﴾ ۱۶۵
﴿دقرباني دذبح په وخت کې دبسم الله پرځای سبحان الله﴾ ۱۶۵
﴿دقرباني په شريکانو کې يو شرکت پريږدي﴾ ۱۶۶
﴿قرباني اوعقيقه په يوه حيوان کې﴾ ۱۶۸
﴿دقرباني دحيوانانو عمرونه﴾ ۱۶۹
﴿دقرباني قضاء﴾ ۱۷۰
﴿دکرايې سرای باندي قرباني﴾ ۱۷۱
﴿دقرباني حيوان ژوندی صدقه کول﴾ ۱۷۲
﴿ورونه په کاروبار سره ګډوي نو قرباني﴾ ۱۷۲
﴿دقرباني حيوان له اخستلو بعد نور شريکان شريک کول﴾ ۱۷۳
﴿دقرباني دحيوان تی خراب وي﴾ ۱۷۴
﴿دکومو حيوانانو قرباني مکروه ده﴾ ۱۷۵
﴿باب المضاربة﴾ ۱۷۶

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿مضاربت مال بل چاته مضاربت ورکول اوضمان﴾ ۱۷۶
﴿ دبيت المال په روپو مضاربت کول﴾ ۱۷۷
باب القرض والدين﴾ ۱۸۲
﴿ قرضخواه ته موبائل مصروف کول﴾ ۱۸۲
﴿ كتاب الحدود ﴾ ۱۸۳
﴿ باب الدية﴾ ۱۸۳
﴿ ديت کې اصل کوم شيان دي﴾ ۱۸۳
(په ديت کې د قاتل اختيار ده که مقتول دوارثانو) ۱۸۴
(جواز الزنا بنساء أهل الحرب في دار الحرب هل هو قول الامام الاعظم أم لا) ۱۸۵
﴿ باب السرقة﴾ ۱۸۶
﴿ په سپي يا پلزن غل معلوم کول﴾ ۱۸۶
﴿باب الوقف﴾ ۱۹۰
﴿دمنقول شيانو وقف﴾ ۱۹۰
﴿ كتاب الجهاد ﴾ ۱۹۲
﴿ باب التصرف في بيت المال﴾ ۱۹۲
﴿ دبيت المال په روپو مضاربت کول يا بل تصرف﴾ ۱۹۲
(دامير أمر په مباحاتو کې) ۱۹۷
﴿ كتاب الحظر والاباحة﴾ ۱۹۹
﴿باب الأكل﴾ ۱۹۹
﴿ دخوراک حکم﴾ ۱۹۹

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ دانسان خوله پاکه ده ﴾ ۲۰۰
﴿ ډوډۍ خوړونکي ته سلام ﴾ ۲۰۰
﴿ هاګۍ جنګول ﴾ ۲۰۱
﴿ دميلمه خدمت ﴾ ۲۰۵
﴿ پر کرسۍ يا ميز خوراک ﴾ ۲۰۵
﴿ د کافرانو په لوښو کې خوراک ﴾ ۲۰۶
﴿ له ظالم سره د خوراک کونکي امامت ﴾ ۲۰۷
﴿ په هديره کې خوراک ﴾ ۲۰۷
﴿ د حائضې يا نفاسې دلاس دشئ خوراک ﴾ ۲۰۸
﴿ په حالت د جنابت کې خوراک کول ﴾ ۲۰۹
﴿ د ډوډۍ ځخه لاسونه په تشو پيپر صفاء کول ﴾ ۲۰۹
﴿ وسالن او کتغ ته انتظار ﴾ ۲۱۰
﴿ پر حرام شي بسم الله ﴾ ۲۱۱
﴿ د خارج ځخه د چرګانو د غوښو حکم ﴾ ۲۱۱
﴿ د ډوډۍ په دعا کې لاسونه پورته کول ﴾ ۲۱۳
﴿ د زرو په لوښي کې خوراک ﴾ ۲۱۴
﴿ د شکونې غوښه ﴾ ۲۱۵
﴿ په لوڅ سر خوراک کول ﴾ ۲۱۵
﴿ چې تکيه يې وهلي وي او خوراک کوي ﴾ ۲۱۶
﴿ د خوراک په وخت کې خاموشي ﴾ ۲۱۷

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ په دروګو توخوراک ﴾ ۲۱۷
﴿ د تهوپک ښکار ﴾ ۲۱۸
﴿ دخوراک په اول کي بسم الله هیره شي ﴾ ۲۲۰
﴿ دځانبت اوبه چښل ﴾ ۲۲۱
﴿ تړوډی مخکي اووروسته مالګه ځکل ﴾ ۲۲۱
﴿ دجمعي له اذانه بعد خوراک ﴾ ۲۲۵
﴿ دګرم شي خوراک ﴾ ۲۲۵
﴿التحقيق في النخاع﴾ ۲۲۶
﴿ دنخاع الصلب (دمغز حرام) تحقيق﴾ ۲۲۶
﴿ په لاس پریمنځلو کي یمین دغاسل معتبر ده﴾ ۲۴۰
﴿ ضرورت اضطراري کوم ده ﴾ ۲۴۱
﴿باب التداوي﴾ ۲۴۳
﴿ښځه په نارینه ډاکټر علاج کولای سي اوکه نه؟﴾ ۲۴۳
﴿ باب اللحية ﴾ ۲۴۴
﴿ دژیري حکم ﴾ ۲۴۴
﴿دژیري خریلو یاوهلو حکم ﴾ ۲۴۵
﴿دژیري قبضه کولو حکم ﴾ ۲۴۶
﴿ دفنکینو اوخدینو اوعنفقه اوحلق خریل ﴾ ۲۴۶
﴿ژیره خریونکی نابي ته دوکان په کرایه ورکول﴾ ۲۴۷
﴿ژیره خریونکي ته اجرة﴾ ۲۴۸

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿ژيره رنګول﴾ ۲۴۹
﴿ژيره وهونکی ياخريونکی مؤذن جوړول﴾ ۲۵۰
﴿ژيره په تورر نګ رنګونکي امامت﴾ ۲۵۱
﴿دښځی ژيره﴾ ۲۵۱
﴿دبريتو سرونه غټول﴾ ۲۵۲
﴿دجنابت په حالت کې حلق﴾ ۲۵۳
﴿د کوسا امامت﴾ ۲۵۳
﴿دبريتو کوچني کول﴾ ۲۵۴
﴿بريتونه غټول مکروه دي﴾ ۲۵۴
﴿باب التزيين﴾ ۲۵۵
﴿دښځو ويښتان کاټ کول﴾ ۲۵۵
﴿انګريزی (کټ تيري نام کټ)﴾ ۲۵۶
﴿ناخن پالش دنو کانو رنګ﴾ ۲۵۸
﴿دښځو لپاره سپيني جامي﴾ ۲۵۹
﴿د عطرو لګول ابتداء﴾ ۲۶۰
﴿دوريځو نري کول﴾ ۲۶۱
﴿دمخ اوتو کول يعني استري کول﴾ ۲۶۲
﴿دښځو لپاره بنګړي﴾ ۲۶۳
﴿دښځو لپاره غوږونه سوري کول﴾ ۲۶۳
﴿دښځو لپاره عطر﴾ ۲۶۴

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دسپينوويښتانو کښل﴾..... ۲٦۵
﴿نوکان غټول﴾..... ۲٦۵
﴿دچا پر کمبله نوکان پريکول﴾..... ۲٦٦
﴿دکالو دغاړي کالرجوړول﴾..... ۲٦۷
﴿دپزي اوغوږوسوري کول﴾..... ۲٦۸
﴿دمجوسيانو توپي﴾..... ۲٦۹
﴿لاسونه سره کول﴾..... ۲۷۰
﴿دشريعت مخالف کالي جوړول﴾..... ۲۷۱
﴿دمرغانو اوچوغکوروزل﴾..... ۲۷۲
﴿مروجه فالونه﴾..... ۲۷۳
﴿ژيره اوسررنګول﴾..... ۲۷۵
(دکرکټ لوبه)..... ۲۷٦
﴿دښځو لپاره سندور﴾..... ۲۸۲
﴿داورسپني ګوتمۍ﴾..... ۲۸۲
﴿دښځو لپاره نري تيکري﴾..... ۲۸۳
﴿که دښځې په غاړګۍ کې دسپي غاښ وي نو لمونځ کې صحيح کيږي..... ۲۸۴
﴿باب الحقوق﴾..... ۲۸۵
﴿تردري واري زيات نوږي کول﴾..... ۲۸۵
﴿په لمانځه کې د نوږي جواب﴾..... ۲۸٦
﴿باب الغيبة﴾..... ۲۸۸

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿په غياب کې په چا کې خبري کول﴾ ۲۸۸
﴿د غيبت کونکې امامت﴾ ۲۹۰
﴿د غيبت کفاره﴾ ۲۹۱
﴿د مړيو غيبت کول﴾ ۲۹۲
﴿د غيبت اوريدل هم غيبت ده﴾ ۲۹۳
﴿په اشاره سره غيبت کول﴾ ۲۹۴
﴿غيبت روا بلل﴾ ۲۹۵
﴿باب الاشعار﴾ ۲۹۶
﴿د شعر حکم﴾ ۲۹۶
﴿پر شعر ويلو اوليکلو اجرة اخستل﴾ ۲۹۷
﴿له شعر سره الله ويل ذکر کول﴾ ۳۰۰
﴿په مسجد کې شعر﴾ ۳۰۱
﴿په شعر کې د سجدې ايته ويل﴾ ۳۰۱
﴿په شعر کې د پير په صفت کې کفري الفاظ ويل﴾ ۳۰۲
﴿ايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ديو چا شعر اوريدلى دى﴾ ۳۰۲
﴿باب زيارة القبور﴾ ۳۰۳
﴿د قبر مچول﴾ ۳۰۳
﴿باب المتفرقات﴾ ۳۰۸
﴿د امام ابو يوسف رحمه الله تعالى انکار﴾ ۳۰۸
﴿اوله مسئله﴾ ۳۰۹

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿دومه مسئله﴾ ٣٠٩
﴿دريمه مسئله﴾ ٣٠٩
﴿څلرمه مسئله﴾ ٣١٠
﴿پنځمه مسئله﴾ ٣١٠
﴿شپږمه مسئله﴾ ٣١١
﴿دامام زفر صاحب راجح اقوال په فقه کې﴾ ٣١٢
﴿رقم مسئلة جلوس المريض(١)﴾ ٣١٢
﴿رقم مسئلة جلوس المتنفل(٢)﴾ ٣١٢
﴿رقم مسئلة تقدير الانفاق(٣)﴾ ٣١٢
﴿رقم مسئلة روية البيت(٤)﴾ ٣١٣
﴿رقم مسئلة روية الثوب(٥)﴾ ٣١٤
﴿رقم مسئلة نكاح الموقت(٦)﴾ ٣١٥
﴿رقم مسئلة تسليم المكفول(٧)﴾ ٣١٦
﴿رقم مسئلة الواطئ(٨)﴾ ٣١٦
﴿رقم مسئلة تاخير طلب في الشفعة(٩)﴾ ٣١٧
﴿رقم مسئلة طهارة الزبل(١٠)﴾ ٣١٧
﴿رقم مسئلة ضرب الطلاق(١١)﴾ ٣١٩
﴿رقم مسئلة وقف الدراهم(١٢)﴾ ٣٢٠
﴿رقم مسئلة ربح الشاري(١٣)﴾ ٣٢٠
﴿رقم مسئلة اللقطة(١٤)﴾ ٣٢١

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿رقم مسئلة وكيل الخصومة(۱۵)﴾ ۳۲۲
﴿رقم مسئلة التدبير (۱۶)﴾ ۳۲۲
﴿رقم مسئلة اليمين (۱۷)﴾ ۳۲۳
﴿رقم مسئلة المعير(۱۸)﴾ ۳۲۳
﴿رقم مسئلة ضمان الساعي (۱۹)﴾ ۳۲۴
﴿رقم مسئلة قضاء الجياد(۲۰)﴾ ۳۲۵
﴿په ټوله فقه حنفي کې استحسان ته پر قياس ترجيح ورکړل سوي ده﴾ ۳۲۶
﴿لکن په (۲۲) مسائلو کې قياس ته پر استحسان ترجيح ورکړل سوي ده﴾ ۳۲۶
﴿هغه (۲۲) مسائلي په لاندي ترتيب ذکر کوو﴾ ۳۲۶
﴿(۱) مسئلة شهادة القابلة﴾ ۳۲۶
﴿(۲) مسئلة نيابة الركوع عن السجدة التلاوة﴾ ۳۲۶
﴿(۳) مسئلة غاصب العقار﴾ ۳۲۷
﴿(۴) مسئلة الوصية﴾ ۳۲۷
﴿(۵) مسئلة بطلان البينة﴾ ۳۲۸
﴿(۶) مسئلة المباشرة﴾ ۳۲۸
﴿(۷) مسئلة رهن بالمتعة﴾ ۳۲۹
﴿(۸) مسئلة الدار﴾ ۳۲۹
﴿(۹) مسئلة الرجم والجلدة﴾ ۳۳۰
﴿(۱۰) مسئلة سجدة التلاوة﴾ ۳۳۰
﴿(۱۱) مسئلة الخيار﴾ ۳۳۱

Maktaba Tul Ishaat.com

﴿(۱۲)مسئلة التحالف﴾ ۳۳۱
﴿(۱۳)مسئلة الحنث﴾ ۳۳۲
﴿(۱۴)مسئلة الجلدة والرجم﴾ ۳۳۲
﴿(۱۵)مسئلة شركة في الاحتطاب﴾ ۳۳۳
﴿(۱۶)مسئلة الاقرار﴾ ۳۳۴
﴿(۱۷)مسئلة الرجعة﴾ ۳۳۴
﴿(۱۸)مسئلة الحج عن الميت﴾ ۳۳۵
﴿(۱۹)مسئلة الكفالة﴾ ۳۳۶
﴿(۲۰)مسئلة الوصية بثلث دراهم﴾ ۳۳۷
﴿(۲۱)مسئلة جنون الاصلي والعرضي﴾ ۳۳۷
﴿(۲۲)مسئلة الصلوة في السفينة﴾ ۳۳۸
﴿دمشايخ دلفظ تحقيق﴾ ۳۳۹
﴿ايا ابليس معلِم الملائكة دى﴾ ۳۴۰
﴿دسبحان نوم﴾ ۳۴۱
﴿قمري حساب فرض كفايي ده﴾ ۳۴۲
﴿زيات معلومات﴾ ۳۴۴
(التصاوير) ۳۵۰
(دذي الروح تصوير په حرمت كي صحيح احاديث) ۳۵۱
﴿ حرمت تصوير اودجمهورو مسلک ﴾ ۳۵۸
دشيخ حمود بن عبدالله التويجري دحرمت فتوى ۳۵۸

Maktaba Tul Ishaat.com

دشيخ عبد الله بن محمد الطيار دحرمت فتوى ۳۵۸
دمصر عالم شيخ ابوذر القلموني دحرمت فتوى ۳۵۸
(دعلماء هند دحرمت فتوى) ۳۵۹
(مفتي علامة محمد شفيع رحمه الله په رد، دعلامة سيد سليمان ندوي رحمه الله) ۳۵۹
علامة ابو الحسن ندوي رحمه الله دحرمت فتوى ۳۵۹
دسعودي عربو دعلماء موقف د تصوير په باره کې ۳۵۹
دسعودي عرب شيخ وليد بن راشد السعدان دحرمت فتوى ۳۵۹
(دجمهور علماء شدت په تصوير کې) ۳۶۰
علامه شيخ ابن باز رحمه الله فتوى دحرمت ۳۶۰
شيخ علامة محمد بن ابراهيم ال الشيخ فتوى دحرمت ۳۶۰
علامة الشيخ عبد الرحمن بن فريان دحرمت فتوى ۳۶۰
(عكسي تصوير حرام دی) ۳۶۱
دشيخ عبد العزيز ابن باز رحمه الله فتوى ۳۶۱
دشيخ علامة عبد الله بن عقيل رحمه الله فتوى ۳۶۲
دشيخ علامة عبد الرزاق العفيفي رحمه الله تعالى فتوى ۳۶۲
دشيخ علامة محمد بن ابراهيم آل الشيخ رحمه الله فتوى ۳۶۲
(د تصوير په مجوزينو باندي سخت رد علامة حمود بن عبد الله کړی دی) ۳۶۴
دسعودي عرب علماء کرام باربار د تصوير په باره کې ډير شدت کړی دی ۳۷۰
دشيخ علامة محمد علي الصابوني دحرمت فتوى في «روائع البيان تفسير آيات الأحكام» (۲/ ۴۱۵): ۳۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

دشيخ علامة صالح الفوزان رحمه الله فتوى ۳۷۲
دمصري عالم شيخ ابوذر قلموني فتوى ۳۷۳
دمصر جامع الازهر فتوى ۳۷۳
دشيخ محمد صالح فتوى ۳۷۳
(فوټو ګرافي او دعلماء هند فتوى وي) ۳۷۳
(مفتي عزيز الرحمن صاحب فتوى) ۳۷۳
(مفتي اعظم مفتي كفايت الله صاحب دحرمت فتوى) ۳۷۳
(حكيم الامة علامة اشرف علي التهانوي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۴
(مفتي اعظم پاكستان علامة محمد شفيع رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۴
(محدث عظيم علامة محمد ادريس كاندهلوي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۴
(علامة شبير أحمد علي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۴
(حكيم الاسلام حضرت قاري طيب رحمه الله فتوى) ۳۷۴
(مفتي عبدالقادر فرنګي محلي دحرمت فتوى) ۳۷۴
(فقيه الامة علامة مفتي محمود حسن ګنګوهي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۵
(علامة مفتي رشيد أحمد لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۵
(علامة مفتي يوسف لدهيانوي رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۵
علامة مفتي نظام الدين اعظمي رحمه الله دحرمت فتوى ۳۷۵
(شيخ التفسير علامة أحمد علي لاهوري رحمه الله دحرمت فتوى) ۳۷۵
(علامة محمد سليم الله خان صاحب دحرمت فتوى) ۳۷۵
دعلامة مفتي مظفر حسين رحمه الله فتوى ۳۷۵

Maktaba Tul Ishaat.com

(شيخ مفتي تقي عثماني حفظه الله فتوى) ۳۷۶

(دشيخ عبد الحميد الحماسي الكابلي حفظه الله د تصوير درحمت فتوى في تحقيقات الحماسي ص۲۱۲) ۳۷۶

خو دمجوزينو ددليل جواب په تحفة الاحوذي کې سوی ده چې هغه تصوير د ذي الروح نه وو اوداسي نور جوابونه يې سوي دي ۳۷۷

دوهم جواب ۳۷۹

(په أحكام التصوير في الفقه الاسلامي کې عجيب تحقيق کړی دی) ۳۸۰

﴿دهغه شيانو استعمال چې په هغه کې تصويرونه وي﴾ ۳۸۰

﴿چې تصوير وي هغه کور ته د رحمت ملائکې نه ورځي﴾ ۳۸۱

﴿کوم ځای کې چې تصوير وي هلته د غضب ملائکه ورځي د رحمت ملائکه نه ورځي﴾ ۳۸۲

﴿د کيمري او موبائل په واسطه تصوير حرام دی﴾ ۳۸۲

(دشيخ علامة بخت محمد متاب صاحب حفظه الله د حرمت فتوى) ۳۸۳

﴿د تصوير د حرمت علت﴾ ۳۸۳

﴿د تصوير او عکس فرق﴾ ۳۸۴

﴿د حاجت او ضرورت لپاره د تصوير جواز شته﴾ ۳۸۵

﴿پرواتساپ فيسبوک وغيره تصوير د ذی الروح د رول يا ليږل﴾ ۳۸۵

(واټساپ آيډي باندې خپل تصوير لګول ناروا دی) ۳۸۶

(تصويران کتل هم ګناه ده) ۳۸۷

(کوم خلک چې پلاستکي تصويري ښځې استعمالوي هغه د زنا په حکم کې دي حرام کار دی لکه زنا) ۳۸۷

(په أحكام شرعية (الغناء ـ التصوير ـ کې د تصوير د حرمت فتوى) ۳۸۹

Maktaba Tul Ishaat.com

(په حکم التصویر الفوتوغرافي "کتاب "کې راجح او مفتی به قول د حرمت دی) ۳۹۰
﴿امراء او علماء او عام خلګ باید د تصویر اخستلو مخنوی وکړئ﴾ ۳۹۱
(له تصویر أخستلو ځخه منع نه کول یا أمر په تصویر کول یا په راضي کیدل) ۳۹۳
(د موبائل پر ایسکرین باندي ذي الروح تصویر درول) ۳۹۵
(د موبائل په ذریعه د ذي الروح تصویر بل چا ته په میسج کې لیږل) ۳۹۵
(د موبائل په ذریعه ویډیو فلم بل چا ته لیږل) ۳۹۶
(د موبائل په ذریعه فلم کتل) ۳۹۶
(تصویرونه جوړل او اخستل او فلم ویډیو جوړول) ۳۹۶
(پر چو کونو او سړکونو او دفترونو مارکیټونو او داسي نورو ځایونو باندي د غټو اشخاصو او تریالو شهیدانو تصویران جوړول او ځړول) ۳۹۶
(د شهیدانو تصویرونه اخستل او یا ویډیو او فلم ورځخه جوړول) ۳۹۶
(په اخبارو او مجلو کې د ذي الروح تصویرونه) ۳۹۷
(د مړي ځخه تصویر اخستل) ۳۹۷
(تصویر اخستل او فلم جوړول) ۳۹۷
(د انفارډ بلوتوټ زاپیه وغیره په ذریعه تصویران اوویډیو ګاني بل چا ته لیږل) ۳۹۷
﴿عجیبه﴾ ۳۹۷
(د علم نشرول په ذریعه د فلم اوویډیو او تصویر باندي) ۳۹۷
(تعویذ کول په کومو شرائطو جائز ده؟) ۳۹۹
(د چاندي سپینوزرو تعویذ په غاړه کول) ۴۰۷
(قراني او شرعي تعویذ ګرامت) ۴۰۸

Maktaba Tul Ishaat.com

(کوم تعویذ ګر چې دښځو سره اختلاط او ګپي او پوښتني کوي).....۴۱۰
(تعویذونه خپل کسب جوړول) ۴۱۰
(کوم شخص چې پر صحیح تعویذانو اجرة اخلي او امامت کوي) ۴۱۱
(شرعي او صحیح تعویذ کونکی به نامحرمه ښځی نه ګوري).....۴۱۳
(ساحر، جادوګر، کوډګر).....۴۱۴
(کاهن تعویذ ګر) ۴۱۵
(بعضي تعویذ کونکي د پیري نیولی شخص وهي).....۴۱۶
(فال کتل).....۴۱۷
مروجه فالونه﴾ ۴۱۷
﴿په پلزن غل معلوم کول﴾.....۴۱۹
﴿کتاب الفرائض﴾.....۴۲۳
﴿په ثلث وصیة﴾ ۴۲۳
﴿دغارګی مسئله﴾ ۴۲۸
﴿دمور میراث اولاد غوښتلای شي﴾.....۴۲۹
﴿خاتمة﴾.....۴۳۱

Maktaba Tul Ishaat.com